

17

MAY - MAYO - MAI - MAIO 2001

AMS

MARIST NOTEBOOKS

CUADERNOS MARISTAS

CAHIERS MARISTES

CADERNOS MARISTAS

Istituto dei Fratelli Maristi

Record of the printed version (original in English)

Editor / Organizer: Casa Generalizia dei Fratelli Maristi delle Scuole, Paul Sester, FMS

Marist Notebooks:

The Marist Notebooks aim to disseminate documents and research on the origins, spirituality, development and expansion of the Marist Institute in the world. It addresses studies on the Society of Mary, historical personalities and themes that characterize the apostolic mission of the Marist Brothers. The production of the content is a collaborative work made by several authors. It is printed in four languages: Spanish, French, English and Portuguese.

Contact:

Casa Generalizia dei Fratelli Maristi delle Scuole

Piazzale Marcelino Champagnat, 2 – 00144, Roma – Italia

Tel. (+39) 06 54 5171 / E-mail: comunica@fms.it / www.champagnat.org

Layout and printing:

Tipografia Città Nuova della P.A.M.O.M.

Largo Cristina di Svezia, 17 – 00165, Roma – Italia

Record of the digital version

Coordination: *Communications Department* of the General Administration / Marist Spiritual Heritage Commission / Marist Memorial. The digital version is a facsimile of the original printed work, which was scanned, processed and cataloged by Maria Palicz (CRB9 PR-202207/P), at the Memorial Marista, in Curitiba – Brazil. E-mail: memorial@marista.org.br / www.memorialmarista.org.br

Cataloging in Publication data (CIP)

C12 Marist Notebooks: information, studies, documents. – no.17 (may 2001) – Roma : Casa Generalizia dei Fratelli Maristi delle Scuole, 2001.
164 p. : il. ; 24 cm

Yearly.

Editor: Casa Generalizia dei Fratelli Maristi delle Scuole / Paul Sester

Digital version in Portuguese: <https://champagnat.org/pt/biblioteca/cadernos-maristas/>

1122-5572 (Cahiers Maristes)

1122-7109 (Cadernos Maristas)

1122-7117 (Cuadernos Maristas)

1122-7125 (Marist Notebook)

1. Marist Brothers – History. 2. Spirituality. 3. Cultural heritage. 4. Fratelli Maristi delle Scuole

CDD 200

SUMMARY

SUMARIO

SOMMAIRE

SUMÁRIO

STUDIES - ESTUDIOS - ETUDES - ESTUDOS

MICHAEL GREEN, <i>FMS</i>	<i>Charismatic culture — Encountering the Gospel in Marist schools</i> 5	
	• Cultura carismática — Descubrir el evangelio en las escuelas maristas	17
	• Culture du charisme — L'Évangile dans les écoles Maristes	19
	• A cultura carismática — Descobrir o Evangelho nas escolas maristas	21
PAUL SESTER, <i>FMS</i>	<i>M. Champagnat et ses Frères</i> 23	
	• Marcellin Champagnat and His Brothers	47
	• Marcelino Champagnat y sus hermanos	50
	• Marcelino Champagnat e seus irmãos	52
ANDRÉ LANFREY, <i>FMS</i>	<i>Sur la Société de Marie comme congrégation secrète</i> 55	
	• The Society of Mary as a clandestine congregation	77
	• Sobre la Sociedad de María como una congregación secreta	79
	• Sociedade de Maria, uma congregação secreta?	80
PAUL SESTER, <i>FMS</i>	<i>Frère François, Retraite de 1840</i> 83	
	• Br. François, the retreat of 1840	99
	• El H. Francisco, retiro de 1840	100
	• Ir. Francisco, retiro de 1840	102

DOCUMENTS - DOCUMENTOS

BIBLIOGRAPHIE	<i>Notice sur les auteurs les plus cités par Fr. François</i>	105
DOCUMENTS	<i>Fr. François, Extraits du Carnet 10 (suite)</i>	127

FMS MARIST NOTEBOOKS
Number 17 — Year XII - May 2001

Patrimony Commission:
Brs. Henri Vignau and Gaston Robert

Editor-in-chief: Br. Paul Sester

Publishing Director: Br. Lluís Serra

Contributors to this edition:
Brs. Michael Green, Paul Sester and André Lanfrey

Coordinator of translations: Br. Henri Réocreux

Translators:
English: Br. Gerard Brereton
French: Br. Aimé Maillot
Portuguese: Br. João Fagherazzi
Spanish: Br. Francisco Castellanos

Formatting and Photolithography by:
TIPOCROM, s.r.l. - Rome

Editing and Administrative Center:
Piazzale Marcellino Champagnat, 2
C.P. 10250 - 00144 ROMA
Tel. (39) 06 54 51 71 - Fax (39) 06 54 517 217
E-mail: publica@fms.it - Web site: www.fms.it

Editing by: Institute of the Marist Brothers
General House - Rome

Printing by: C.S.C. GRAFICA, s.r.l. - Rome

FMS CAHIERS MARISTES
N°17 - Année XII - Mai 2001

Commission du Patrimoine :
FF. Henri Vignau et Gaston Robert

Responsable de rédaction : Fr. Paul Sester

Directeur technique : Fr. Lluís Serra

Collaborateurs de ce numéro :
FF. Michael Green, Paul Sester et André Lanfrey

Coordinateur des traductions : Fr. Henri Réocreux

Traducteurs :
Français : Fr. Aimé Maillot
Anglais : Fr. Gerard Brereton
Espagnol : Fr. Francisco Castellanos
Portugais : Fr. João Fagherazzi

Maquette : TIPOCROM S.R.L. - Rome

Rédaction - Administration :
Piazzale Marcellino Champagnat, 2
C.P. 10250 - 00144 ROMA
Tel. (39) 06 54 51 71 - Fax (39) 06 54 517 217
E-mail: publica@fms.it - Site Web: www.fms.it

Edition : Istituto dei Fratelli Maristi
Casa generalizia - Roma

Imprimerie : C.S.C. GRAFICA, s.r.l. - Roma

FMS CUADERNOS MARISTAS
N° 17 — Año XII - Mayo 2001

Comisión de Patrimonio:
HH. Henri Vignau y Gaston Robert

Jefe de redacción: H. Paul Sester

Director técnico: H. Lluís Serra

Colaboradores en este número:
HH. Michael Green, Paul Sester y André Lanfrey

Coordinador de traducciones: H. Henri Réocreux

Traductores:
Español: H. Francisco Castellanos
Francés: H. Aimé Maillot
Inglés: H. Gerard Brereton
Portugués: H. João Fagherazzi

Maquetación y Fitolitos:
TIPOCROM S.R.L. - Roma

Redacción y Administración:
Piazzale Marcellino Champagnat, 2
C.P. 10250 - 00144 ROMA
Tel. (39) 06 54 51 71 - Fax (39) 06 54 517 217
E-mail: publica@fms.it - Web: www.fms.it

Edita: Istituto dei Fratelli Maristi.
Casa Generalizia - Roma.

Imprime: C.S.C. GRAFICA, s.r.l. - Roma

FMS CADERNOS MARISTAS
N.º 17 - Ano XII - Maio de 2001

Comissão do Patrimônio:
Irs. Henri Vignau e Gaston Robert

Chefe de redação: Ir. Paul Sester

Diretor técnico: Ir. Lluís Serra

Colaboradores neste número:
Irs. Michael Green, Paul Sester e André Lanfrey

Coordenador de traduções: Ir. Henri Réocreux

Tradutores:
Português: Ir. João Fagherazzi
Francês: Ir. Aimé Maillot
Inglês: Ir. Gerard Brereton
Espanhol: Ir. Francisco Castellanos

Diagramação e Fitolitos: TIPOCROM S.R.L. - Roma

Redação e Administração:
Piazzale Marcellino Champagnat, 2
C.P. 10250 - 00144 ROMA
Tel. (39) 06 54 51 71 - Fax (39) 06 54 517 217
E-mail: publica@fms.it - Site Web: www.fms.it

Edita: Istituto dei Fratelli Maristi.
Casa Generalizia - Roma.

Imprime: C.S.C. GRAFICA, s.r.l. - Roma

INTRODUCTORY NOTE - NOTA INTRODUTÓRIA **INFORMATION PRÉLIMINAIRE - NOTA INTRODUTÓRIA**

The objective of *FMS MARIST NOTEBOOKS* is to carry out studies and publish scholarly articles about our Marist patrimony. *NOTEBOOKS* is an official publication of the Institute of the Marist Brothers, although its contents may reflect only the thoughts and opinions of its authors. Volume I Number 1 appeared in 1990 and was published in separate editions, one for each of the four official languages of the Institute. Beginning with this issue, *NOTEBOOKS* will be published in a single edition. Each article will be presented in the author's chosen language – English, Spanish, French, or Portuguese – and will be followed immediately by a summary of the article in the Institute's other three languages.

"Cuadernos Maristas" tiene por objetivo realizar estudios y publicar documentos sobre el patrimonio marista. Se trata de una publicación oficial del Instituto de los Hermanos Maristas, aun cuando los contenidos reflejan sólo el pensamiento de sus autores. El primer número apareció en 1990 y se editó separadamente en cada una de las lenguas oficiales del Instituto. A partir del presente número, se publica en edición única. Los estudios se redactan en una de las cuatro lenguas oficiales (inglés, español, francés y portugués), incluyendo al final de cada artículo un resumen en las otras tres lenguas no utilizadas por su autor.

"Cahiers Maristes" a pour objectif de publier des études et des documents sur le patrimoine mariste. Il s'agit d'une publication officielle de l'Institut des Frères Maristes, même quand les contenus reflètent uniquement la pensée des auteurs. Le premier numéro est sorti en 1990 et il a été édité séparément dans chacune des langues officielles de l'institut. A partir du présent numéro, il sera publié en une édition unique. Les études seront rédigées dans l'une des quatre langues officielles (anglais, espagnol, français ou portugais), et chacun des articles sera suivi d'un résumé dans les trois autres langues non utilisées par l'auteur.

"Cadernos Maristas" tem por objetivo realizar estudos e publicar documentos sobre o patrimônio marista. Trata-se de uma publicação oficial do Instituto dos Irmãos Maristas, ainda quando os conteúdos refletem apenas o pensamento de seus autores. O primeiro número apareceu em 1990 e foi editado separadamente em cada uma das línguas oficiais do Instituto. A partir do presente número, será publicado numa única edição. Os estudos redigem-se numa das quatro línguas oficiais (inglês, espanhol, francês e português), incluindo no final de cada artigo um "abstract" nas outras três línguas não utilizadas pelo autor.

Charismatic culture Encountering the Gospel in Marist schools

Michael Green, FMS

Br Michael Green is currently a member of the Provincial Council of the Province of Sydney where he has full-time responsibility for the supervision and animation of the ministries of the Province. In this article he reports on his doctoral research which studied the contemporary expression of the Marist charism in the culture of Marist high schools in Australia.

INTRODUCTION

They were all assembled in one of the classrooms. The Brothers handed out paper, pens and ink for a test, but scarcely had they received their sheets of paper than the boys covered them with all kinds of scribbling, then overturned the inkwells, broke their pens and began to dance on the trestle tables, several of which were overturned¹.

So the pen of Brother Ludovic Laboureyras recorded the inauspicious beginning of Marist education in Australia on 8th April 1872. Garbed in their unusual French religious costume, four Marist Brothers attempted, without immediate success, to establish order among 139 curious and lively boys crowded into a makeshift schoolroom. The small gallery of clerics and other distinguished visitors who witnessed the scene wondered if the years of negotiation and anticipation around the Brothers' arrival had been worth their effort. The place was The Rocks, a poor, port-side quarter of inner Sydney; the pupils were neophytes to the culture that their European religious masters would have them enter. Not used to the expectations of a classroom teacher, nor socialised into the ways of a school, and largely unpractised in either the discipline or the sensibilities of their Catholic faith, the young members of this school were unlikely characters to open the story of Australian Marist education.

¹ Laboureyras, P. (Brother Ludovic) [undated] *Annales de la Mission d'Australie*. Unpublished manuscript translated by K. Eaton (November 1993). pp.31-32

It is a story that has unfolded richly in the following 128 years, and today continues to be written in more than fifty schools across the country. What would be the best words to capture the essence of these contemporary Australian Marist schools? Would the words be the same from school to school? How would today's Marists — men and women, lay and religious — describe themselves and the places where they carry on the story that had its beginning at old St Patrick's School? What Marist education has become, and the challenges with which it is currently presented, formed the context of this study². Its subject was the culture that has evolved in Marist schools, and the charismatic roots of that culture. The study explored the lived experience of the present-day members of the schools and the extent to which they share a distinctive cultural expression. It looked at the ways in which the culture is a vital one, identified the points of cultural diffusion, and considered the degree to which it could be described as authentically Marist.

“CHARISMIC CULTURE”

The study proposed the concept of “charismic culture” as a way of bringing together the theological concept of “charism” with the sociological metaphor of “organisational culture”. Father Claude Maréchal, the present Assumptionist Superior General, has called charisms “the great gospel ideas” that have given structure, being and action to the gospel and have proven over centuries to be fruitful³. They have shown themselves to be accessible, inspirational and effective ways of promoting the reign of God, and they continue to do so as people are graced to renew, re-interpret and revitalise them. They have given people a story to enter, a language to speak, a group to which to belong, a way to pray, a work to undertake, and a face of God to see.

In this sense a charism is never a-historical or a-cultural. A natural, symbiotic relationship can develop between a charism and the culture of a group or institution, and so a spiritual tradition is introduced into the life of the Church. It becomes a way of giving the reign of God a “personality”, of incarnating it. Indeed, as an authentic expression of the gospel, a charism

² Green, M.G. (1997) *The Charismatic Culture of Marist Secondary Schools in the Province of Sydney*. Unpublished Ed.D. thesis. University of Sydney.

³ Maréchal, C. (1999) *Toward an Effective Partnership between Religious and Laity in fulfilment of charism and responsibility for mission*, in *Charism and Spirituality*. Proceedings of the 56th Conference of the Unione Superiore Generali. Rome: USG.

is essentially incarnational, as it allows God to “pitch his tent in our midst” (John 1:14). In Champagnat, and in the living tradition to which he gave birth, we have such an incarnation of the gospel.

The charism shared by a particular community acquires, over time, a cultural expression, a corporate personality. If this cultural expression is faithful to its founding charism and to the gospel, if it remains vital and relevant for its present-day followers and circumstances, and if it has all the usually accepted elements of a strong and functional organisational culture, then the school could be said to have a charismatic culture. It would be a place where the Gospel can be incarnated. The purpose of this study was to explore the nature and authenticity of a charismatic culture in Australian Marist schools.

OVERVIEW OF THE STUDY

The approach of the study was entirely qualitative, employing a grounded theory methodology to give some definition to the lived experience of the culture of a selection of Marist schools, and to determine the extent to which there was a set of distinctive cultural features common among the schools. Data were accessed through semi-structured interviews, and presented and analysed in narrative text. A staged research strategy included a representative sample of eighty people from five schools in its initial phase, with further extended interviews held with ten key informants from outside these schools.

There were several major conclusions that were drawn from the data. A strong, explicit and consistently expressed culture was shared among Marist schools and among those who led, worked and studied in them. Although the schools were not culturally identical, they did have in common core cultural values to which they gave articulation and expression in very similar ways. The priorities of their educational endeavour, their ways of relating, their styles of pastoral care and their approaches to young people, their corporate self-perceptions, their purposes, and the environments they created were consciously shaped by what they understood as the “Marist” or “Champagnat” charism. None of them was a pristine expression of the core Marist values on which it was centred, and each school varied to some degree in the ways it expressed its ideals. There were, also, members of each school who were disconnected and even alienated from the main-

stream culture. It was manifestly evident, nonetheless, that there was sufficient commonality of purpose and expression to identify a charismatic culture present among these schools that call themselves "Marist".

A SNAPSHOT OF THE CULTURE OF THE AUSTRALIAN MARIST HIGH SCHOOL

The following precis is written in words, phrases and a structure which attempt to be as faithful as possible to the data of the study:

Family spirit presents itself as the appropriate root metaphor for the culture of Marist schools. The emphases and biases of the schools, and the quality, nature, style and significance of interpersonal relationships within them, are analogous to those that might be expected in the intuitions of a functional and loving family. Priority is placed on each person's feeling known and loved, and being accepted not only for what he or she is but also what they can become. Whereas academic and other achievement is prized, it is not pursued with the same imperative as the well-being of individuals or that of the school community. A tone of homeliness is characteristic of the schools. They strive to be places of warmth, welcome, hospitality and lack of pretence. People relate with each other in down-to-earth and transparent ways. The source of this family spirit emanates historically from the local Brothers' community. Some of the most honoured heroes of the schools' cultures are those teachers who have personified a family-style approach through their personal knowledge of students, their warmth and friendliness, their sincerity, and their indefatigable belief in young people.

The schools are strongly affective environments. Teachers relate to their students after the manner of older brothers and sisters relating to younger brothers and sisters. They know them well. Their dealings with each other are marked by an unaffected ease, spontaneity, humour, and informality. They value the integrity and fairness of the relationships and show to each other high levels of trust and respect. Among the members of the schools, both staff and students, there is a strong sense of belonging, mutual support and loyalty.

Pastoral care of students is given the highest priority. It shows itself through a maternal-like instinct for nurture which is able to balance high expectation for all students with the provision of appropriate support, forgiveness, and a hardy belief in their worth and goodness. By and large, teach-

ers and administrators take much time over the care and discipline of students. The priority of care is also reflected in the administrative and pastoral structures of the schools. A minority of teachers, typically younger, can be more exacting in their approach to their students.

The style of care is marked by teachers' presence in the midst of the students. They look for opportunities to form relationships with the students that will affect them and be conducive to their growth. And they enjoy the company of young people. This is particularly the case with less advantaged students and students for whom a "second chance" is needed. Although there is evidence that the ability of some teachers to walk in the shoes of these students is diminishing, there remain a dominant willingness and an intuitive ability on the part of the majority of Marist teachers to engage the world of young people, to communicate effectively with them, and to become involved in their lives beyond the limits of the classroom. This calls for people who are generous in spirit and dedicated to their roles. Such people remain very active within the schools and influence the preferred patterns of work within them. There is, none the less, a decreasing willingness or availability of staff in some schools to engage in extended contact with students. Each school, however, does honour members of staff who have shown or continue to show such a readiness.

There is a pervasive simplicity that is a defining feature of most of the school's values and expressions. It shows itself most obviously in the egalitarian and inclusive manner of the relationships that exist among members of staff at all levels, and the open relationships between teachers and students. It also expresses itself through a corporate focus on what are perceived to be the most important purposes of the school, and little priority given to what are seen to be petty or unimportant concerns. There is, therefore, an absence of a rigorous legalism in dealings with students, with external bureaucracies, and with ecclesiastical authorities. Preference is given to simple, uncomplicated procedures within the school.

The schools are generally calm and well-ordered places. They run efficiently but flexibly. Effort is devoted to creating environments that are clean and attractive. Attention is given to detail and to doing things well. Expectations on students are high but reasonable, and generally effected without undue tension or struggle. These reflect a belief in the potential of students for growth and achievement, whatever their circumstances.

Among staff there is a high degree of internalisation of what are seen

to be Marist values. They are able to articulate these clearly, and most identify with them strongly, even passionately. Along with their students, they share a high level of cultural knowledge, particularly about the founder of Marist education, Marcellin Champagnat. In positions of leadership and influence in each school are members of staff who identify themselves as Marist educators and understand their role in terms of vocation. For them, in particular, and among others in the schools more generally, Marcellin Champagnat is not only a cultural hero but also a point of access into Christianity. This is evident more self-consciously in Marist schools in which Marist Brothers have no or minimal presence on staff.

There is a promotion of feminine qualities in all schools, and more explicitly in the boys' schools. They are not perceived as excessively masculine places. This is seen as a growing edge of the schools' cultures, and is evident in the gentleness of tone and balance of educational programmes. Schools actively work against male chauvinism and competitiveness, some more effectively than others. Such machismo is seen in all schools as antithetical to their Marist value base. They share a heritage born of French spirituality, a Catholicism they understand to have softer edges than those originating from Anglo-Celtic contexts. In this light, the significance of a Marial dimension as a source of particular aspects of the feminine is worthy of highlight, not only in the spirituality of the schools but more broadly in their culture.

The high degree of connectedness with families and church, from which the schools have historically gained much of their cultural strength, shows signs of dissipation in most schools. Although not consistently evident, there is a significant breakdown in the three-way nexus of family-parish-school. The school is the major experience of church for the majority of its families and many of its staff. The school community itself, however, remains strongly bonded — a situation which exacerbates the insularity that is already in the schools through their lively scepticism towards most outside bureaucracy.

Much importance is attached to the evangelising mission of the school. Considerable time, effort and creative energy are invested in the religious education programmes, both class-based and extra-mural. The liturgical ceremonies of the schools attract high levels of involvement and very positive reaction by staff and students. Sacred liturgy is the chief means of formal ritualisation of shared meanings within the culture of the schools. It is able to be both grounded in the experience of the members of the school but

also rich in symbol and ritual. Despite the significant influence of the Marial heritage on the culture, explicit reference to Mary either in study or devotion is negligible in the evangelisation strategies of the schools.

In addition to liturgy, the symbolic life of the schools is strongly promoted. The presence of statues and religious pictures, the practice of daily prayers, the prominence of rooms and buildings for religious use are all examples of the unambiguous ways in which the religious purposes of the school are manifest. Sound knowledge of the schools' individual stories and heroes, induction processes for staff and students, the regular celebration of significant days, events and rites of passage are universally present.

The shared purposes of the schools are reflected in the aims they have for their graduates. They hope to produce young people, first, who have a profound sense of their own self worth, something which will lead them to be people of hope, purpose and love, and able to lead balanced and integrated lives. Second, they hope their ex-students will have each developed a social conscience, and be able to engage the world critically and responsibly. Third, they look for young people with a sense of their spirituality and a sense of God in their lives. What this might mean in practice is a goal not clearly or consistently shared by the schools.

Much of the strength of the symbolic and cultural life of the schools is a result of the style of leadership exercised by principals. Its single most defining feature is its simplicity. The principals exemplify the distinctive Marist style presented above: an instinct to keep their eyes on the fire of their main purposes and not be distracted by the smoke that blows around it; an obvious sincerity and integrity; and a grounded and uncomplicated manner. Above all they have a comprehensive personal knowledge of the members of the school and are motivated by a deep compassion for them. They are well known to the school community and physically present in its midst. They lead with confidence and optimism, with a tenacious belief in the worth of their work and the highest expectations of their students. They are spiritual people, able not only to articulate their core values and lead others in them, but also to integrate them into their own lives and personally model them. By and large they are people given to big picture planning, but with dispositions for action and pragmatic solutions. They can be resolute and even audacious in achieving the best for their schools, given to acting independently of authority to expedite their plans, and often intolerant of bureaucratic delay or distance.

INDICATORS OF AN AUTHENTICALLY MARIST CHARISM

The presence of a foundational Marist charism was clearly evident in the study. First, the descriptor of “family”, which presented itself in the study as a root metaphor for the culture of the schools, is one which is obviously consistent with a Champagnat-inspired culture. That it should emerge so strongly in this study, both as an articulated value and an experienced reality, attests to the fidelity with which the Marist charism continues to find expression in these schools. It was the quality by which the participants in the study most typically and intuitively defined themselves and their experience of Marist schools. By this definition they conveyed the characteristics of early Marist education: the emphasis on the nature and quality of inter-personal relationships, the family-style way of relating and caring, the lack of pretence, the sense of belonging and homeliness, the equitable and optimistic approach to young people.

Second, emanating from this root metaphor, was the maternal-like instinct for nurture which characterised the nature of pastoral care in the schools. Although this quality is not often explicitly identified as a core Champagnat value, it reflects the heart of his distinctive approach. Fr Antoine Forissier SM is one who has named it as a core element. His research into the four founders of the branches of the Marist family discovered that they had in common not only a desire to educate, but to do so in a maternal way⁴. This was the first quality he listed, linking it with a style which was patient, optimistic, founded on a love for people and a belief in their goodness. The findings of this study align closely with those of Forissier. The place of a feminine, both in styles of care and spirituality, is also related to this quality and suggest the continuing influence of its French origin.

A third indicator of an authentically Marist charismatic core was the characteristic readiness of teachers to be present in the lives of students, both physically and figuratively. Although the word “presence” was not articulated with the same frequency as “family”, its operation was, nonetheless, much in evidence in the schools and the sentiments of the participants. The intuition which led Champagnat, for example, to favour the *méthode simultanée* or to demand the inclusion of playground in his schools, was found in this study to be expressed in a variety of ways among the schools as teach-

⁴ Forissier, A. (1992) *For A Marian Church, Marist Founders and Foundresses* (Trans. J. Leonard) Middlegreen (U.K.): St Paul Publications

ers created opportunities to have extended contact with students and to form relationships with them. It is an element of the culture which sits easily with Br Maurice Bergeret's conclusion that Champagnat's approach to young people was, in the first place, founded on a closeness to the students⁵.

Fourth, the style of the relationships, as with much of the culture of the schools was found to be essentially simple. Simplicity has been often identified by Br Alexandre Balko as the single most distinctive element of the Marist approach⁶. Others, also, have given it a prominent place⁷. A simplicity in relationships is one way of linking the qualities presented above: the transparency and lack of pretence that is typical of the family-style way of relating, and the proximity of contact that is sought in active presence of the lives of young people.

Simplicity was seen to operate at all levels within the culture of the schools, encouraging an approach among staff that focussed on values that were of the essence of the school's purposes and of most worth. Such a disposition was seen to translate into a prizing above other priorities of the growth and well-being of the students and the aims of the school. Its corollary was often an intuitive rejection of legalism in relations with students and with educational, province or church authorities. It showed itself also in a calm orderliness in the schools and a preference for uncomplicated structures and procedures. Simplicity, it has been seen, was the most defining element of the leadership style of principals, a style which is suggestive of Champagnat himself. In all of this, the culture of the schools had been formed around a key element of the charism.

Fifth, the priority given to evangelisation in the schools, and the particular style of approach, were also indicative of a Champagnat-inspired culture.

⁵ Bergeret, M. (1993) *The Marist School of the Future: Daring in Hope*, XIX General Chapter, Vol.2, pp.29-30.

⁶ Balko, A. (1991) *Marcellin Champagnat, the Educator*, Marist Notebooks, Vol.1, No.1, pp.29-46. (1992) *Father Champagnat and the Formation of the Brothers*, Marist Notebooks, Vol.3, pp.25-76.; (1994) *Father Champagnat and Confidence*, Marist Notebooks, 5, 22-38.

⁷ See Furet, J-B (1856) *The Life of Blessed Marcellin Joseph Benedict Champagnat* (Bicentenary Edition, 1989) Rome: Marist Brothers; Marist Brothers - Province of Sydney (1990) *Pastoral Plan of the Marist Brothers Province of Sydney*, Sydney: Marist Publications; Marist Brothers, Delegaciones Maristas (1992) *Marco Educativo Marista: El Carácter Propio en el Desarrollo Curricular*, Madrid: Delegación Nacional de Educación; Bergeret, M. (1993) *The Marist School of the Future. Daring in Hope*, XIX General Chapter, Vol.2, pp.29-30; Farrelly, M.J. (1997) *A Simple Gift, The Uniqueness of Marcellin Champagnat's Educational Charism*, Unpublished address given at Marist Schools Staff Seminar, Sydney: Marist Brothers (1998) *In the Footsteps of Marcellin Champagnat. A Vision for Marist Education Today*, Sydney: Marist Brothers.

For Champagnat it was an urgent imperative, one often identified as his primary motivation⁸. That the story of Champagnat with Jean-Baptiste Montagne had assumed a place at the centre of the mythology quoted by teachers in the study, reflected the degree to which they had internalised and were able to articulate this aspect of the charism. They also showed their ability to realise it through their closeness to the concerns, hopes, preoccupations and language of young people, and their evangelising strategies such as the religious education curriculum, the retreat programmes and the liturgies that were, as a result, engaging, relevant and the focus of considerable investment of time and energy.

Finally, the highly prominent place that Marcellin Champagnat and the Marist story occupied in the publications, expressed sentiments, cultural knowledge, rituals, celebrations and iconography of the schools indicated a high level of self-conscious identification with the founding charism. Champagnat was found to be what some writers about culture would call the key "hero" of the culture. In terms of charism, he was clearly an important point of access into Christianity for the members of the schools. His personal qualities were extolled and the stories of other heroes such as Brother Ludovic Laboureyras or other school-based people were told in terms of Champagnat-like qualities: their spirit of work, their affability, their practical compassion for young people, their fidelity and spiritual depth, their dynamism, their groundedness and humility, and their audacity and daring. There was a strong sense in which the members of the schools had consciously identified with the founding time, entered the Marist story, and saw themselves as present-day actors within it, a phenomenon which researchers and commentators who have emphasised the importance of authentic and unfolding story as a means of understanding charism would see as an indicator of vitality of a charism⁹.

AREAS OF POSSIBLE CONCERN

The authenticity that a focus on Champagnat gave to the charismatic culture of the schools was at the same time a source of possible diminish-

⁸ Furet. *op.cit.*; McMahon, J.R. (1993) *Educational Vision: A Marist Perspective*. Unpublished Ph.D. thesis submitted within the University of London Institute of Education; Clisby, E. (1995) *An Introduction to Marist Missionary Spirituality*, Marist Brothers Newsletter, No.57, pp.19-20

⁹ See Lee, B.J. (1989) *A Socio-Historical Theology of Charism*. *Review for Religious* 48, 124-135.; Sullivan, M.C. (1996) *Portraits of Prophetic Faithfulness: The Self-Appropriation of Charism in Religious Life* Ph.D. dissertation submitted in Gonzaga University, Spokane U.S.A.; Hilton, 1997, *op.cit.*

ing of it. To the extent that the focus on Champagnat was a way of promoting and incarnating the gospel, it was a valid expression of the charism. There was evidence to suggest, however, that it was also a diverting of the gospel. The base-rock of Champagnat's charism was its purpose — "to make Jesus Christ known and loved"¹⁰. This was the evangelising mission which fired Champagnat and into which his schools ostensibly directed so much priority. With only a few exceptions, interestingly, there was little explicit mention of Jesus or the gospel by the participants. Indeed, there was a recognition by some that, in some ways, Champagnat or Champagnat-linked values had replaced Jesus as the focus of cultural or charismatic attention.

A particular emphasis of Champagnat was the championing of Mary as a model of faith, a focus of devotion, and a way of coming to Jesus. Although there was a covert promotion of qualities that could be described as Marial — simplicity, gentleness, optimism, humility, generosity, faithfulness, acceptance of God's presence, and the whole feminine emphasis — there was only a little evidence of overt attention to Mary by school principals, and none among students and other staff. This was a surprising finding in a culture claiming to be informed by genuinely Marist charism.

A third area for concern was an element of the founding charism which is always identified as distinctive of Champagnat and encouraged by him — "love of work". While there was a self perception among the schools that a spirit of endeavour prevailed within them, and the most quoted stories within the schools involved people of extraordinary generosity, there were signs in the study of a trend towards a decrease in the readiness of some staff to become involved outside their assigned duties or in the humble and menial ways favoured by Champagnat. To the extent that this was happening, it would be compromising the inherited style of the Marists.

The fourth and final area in which the evidence from this study suggests the culture of the Australian Marist school may diluting its founding charism is what Br Maurice Bergeret's has called "créativité et projet"¹¹. This can be understood as the sense of innovative daring, creative audacity and confident enterprise that characterised Champagnat's approach to the needs of

¹⁰ Marist Brothers (1986) Constitutions and Statutes of the Marist Brothers of the Schools. Rome: Marist Brothers, #19

¹¹ Bergeret, M., op.cit.

his time and place. In the context of the **organisational** culture literature, it is a quality that is symptomatic of **healthy and strong cultures**. In the literature of school culture, commentators such as **Sergiovanni** identified this trait as essential for a genuine leader. In **Marist research**, and indeed in the school and province mythology cited favourably by **this study's** participants, this Champagnat-like disposition for imaginative and **even audacious** planning and action is clearly present. There was, however, **evidence** in the study that this was less true of the present generation of **Marist educators** and **Marist school leaders**. In honouring this quality, their stories were more of the past where other values were given current examples. It remained a value for them but one expressed more in frustration than present realisation. This was particularly true of principals in their reflections on an educational and systemic culture that they did not find conducive for what Deal and Kennedy would have called the "outlaws" and the "mould-breakers"¹². In the contexts both of organisational theory and of charisma, the literature suggests that a muzzling of the distinctive leadership style would represent a broader risk to the viability of the culture¹³.

CONCLUSION: A CHARISMIC CULTURE IN MARIST SCHOOLS

The theoretical context of this study brought together the metaphor of culture, as it is used in the literature of organisational theory, with the theological concept of charisma. It accepted the view that the vitality, effectiveness and goodness of an organisation, particularly a school, is advantaged by the presence of a strong and functional culture. Such a culture would be one where a set of core values captures the beliefs, purposes and collective vision of the members of the school, values which are shared by these people, brought to effect in their lives together, and remain constant over time. The values would find temporal expression in a range of symbolic and actual behaviours, judgements, responses, icons, rituals, mythology, and ways of relating, all of which would draw people together in community. The study understood charisma as a graced way in which God can be encountered and the gospel of Jesus can be promoted, and has accepted Marcellin Champagnat's engaging of the gospel as an identifiable charisma. In proposing the concept of "charismatic culture" the study explored the way

¹² Deal, T.E. and Kennedy, A.A. (1982) *Corporate Cultures: The Rites and Rituals of Corporate Life* Reading: Addison-Wesley.

¹³ McMahon, J., op.cit

in which a charism may form the set of core values around which a culture may develop. It was premised on the view that, as something which is essentially incarnational, the Christian gospel requires a cultural context. A culture which is in symbiosis with the gospel becomes a way of giving the time and place, the people and events, the story and community, that incarnation of the gospel requires. It was found that there is a strong and coherent culture in and among Marist schools, and that the heart of this culture and its temporal expression represent most of the key qualities of Champagnat's charism. By these criteria, it is valid to conclude that, with some qualification, a Marist charismatic culture is present in the schools, giving them their vitality and their distinctiveness.

The figurative concept of "family" as the root of the metaphor, the maternal-like instinct of nurture, a disposition to simplicity, and adult presence in the midst of the young people were all seen as the characteristics of Champagnat's charism which were given most authentic expression. These were translated into a myriad of ways of relating, caring, acting, judging, teaching, ritualising and leading that had evolved distinctive and self-conscious cultural expressions. Although they were present, the study found that a Christocentric approach to evangelisation, an explicitly Marial dimension, a love of work, a sense of family-school-church connectedness, and the encouragement of daring in leadership to be less prevalent, less actively expressed, or at some risk. The schools remain, nonetheless, communities which are keenly aware of the rich charismatic heritage they share, and active in their creative fidelity to bringing that charism to cultural expression in ways that are contemporary, relevant and engaging for all within them. They represent an authentic way of promoting the Gospel and providing a culture in which people can engage it, a charismatic culture.

CULTURA CARISMÁTICA DESCUBRIR EL EVANGELIO EN LAS ESCUELAS MARISTAS

¿Cuál sería la mejor palabra para percibir la esencia de las escuelas maristas contemporáneas de Australia? ¿Cómo se describen hoy los Maristas – hombres y mujeres, laicos y religiosos – y los lugares donde trabajan? Estas preguntas forman el contexto de la investigación de la que se informa en este artículo. El estudio exploró la experiencia vivida por los miembros de las escuelas maristas de hoy y la magnitud a través de la cual éstas expresan la autenticidad de su mensaje.

El estudio propuso la expresión “cultura carismática” como manera conceptual de acercar la noción teológica del “carisma” con la metáfora sociológica de la “cultura de la organización”. Argumenta que cada carisma, como expresión auténtica del evangelio, debe ser esencialmente “encarnacional”, dado que permite a Dios “establecer su tienda entre nosotros”. De esta manera podemos pensar en el carisma como una manera agraciada dentro de la cual las personas han sido inspiradas para darle estructura, ser y actividad del evangelio, formas que han dado pruebas, a través de la historia, de ser fructíferas. Se han mostrado ser accesibles, proporcionar inspiración a los caminos para promover el Reino de Dios. Continúan haciendo lo mismo mientras la gente esté inspirada para renovar, volver a interpretar y darles nueva vida. Ha proporcionado a las personas una historia donde poder entrar, un grupo al que pertenecer, una manera de orar, un trabajo a emprender y un rostro de Dios que ver. En Champagnat, y en la tradición viviente a la que dio vida, tenemos una encarnación agraciada del evangelio.

El estudio encontró que las siguientes cuatro características de lo que se puede llamar una “cultura carismática” marista, son compartidas por todas las escuelas:

- El uso del concepto de “familia” como la metáfora raíz dentro de la cual las escuelas se comprenden a sí mismas.
- Un estilo de cuidar a los alumnos que alimenta y es “maternal”.
- Una disposición a la sencillez.
- Tienen como prioridad la presencia adulta entre los jóvenes.

Esto se traducía en una miríada de maneras de relacionarse, tener cuidado, de actuar, de juzgar, de enseñar; los ritos evolucionaron en distintas y autoconscientes expresiones culturales.

Aunque estaban presentes, el estudio encontró las siguientes características menos corrientes, menos activamente expresadas o con cierto riesgo:

- Un acercamiento Cristo-céntrico del evangelio.
- Una dimensión mariana explícita.
- El amor al trabajo.
- Un sentido de la relación entre colegio, iglesia y familia.
- Una disposición audaz en el liderazgo.

Hay varias conclusiones importantes que se deben hacer desde lo que

se encontró en la investigación. Una fuerte, explícita y constantemente expresada cultura es compartida entre las escuelas maristas y los que las dirigen, trabajan y estudian en ellas. Las prioridades de su afán educativo, su manera de relacionarse, su estilo de cuidado personal y su acercamiento a los jóvenes, sus autopercepciones corporativas, sus metas, el ambiente que crean, están conscientemente moldeados por su manera de comprender el carisma marista. Ninguna es una expresión prístina del centro de los valores maristas sobre los que están enraizados. Cada escuela varía de alguna manera en expresar sus ideales maristas. Sin embargo, es evidente que hay suficiente "comunidad" de propósitos para identificar una "cultura carismática", presente en esas escuelas que se denominan maristas. En las escuelas permanecen unas comunidades que son muy conscientes de la rica herencia carismática que comparten. Son activas en su fidelidad creadora para desarrollar el carisma hasta una expresión cultural en caminos que son contemporáneos, relevantes y comprometedores para todos los que viven en su entorno. Presentan una manera auténtica de promocionar el evangelio y de proveer una cultura en la que la gente se puede comprometer: "una cultura carismática".

CULTURE DU CHARISME L'EVANGILE DANS LES ÉCOLES MARISTES

Quels pourraient être les mots les plus justes pour rendre compte de la réalité profonde des écoles Maristes australiennes aujourd'hui ?

Les mots auraient-ils le même sens d'une école à l'autre ? Comment les Maristes d'aujourd'hui – hommes et femmes, laïcs et religieux – parlent-ils d'eux-mêmes et des lieux où ils travaillent ? Ces questions rendent bien compte du contexte de la recherche exposée dans cet article.

Cette étude analyse l'expérience vécue au quotidien par les acteurs de l'école Mariste et l'impact de leur héritage commun authentiquement exprimé. Elle a proposé le titre de " culture du charisme " comme concept qui lie la notion théologique de " charisme " à la notion sociologique de " culture ". Elle soutient que chaque charisme, en tant qu'expression authentique de l'Évangile, doit essentiellement s'incarner puisqu'il permet à Dieu de " dresser sa tente parmi nous ". Nous pensons donc que les charismes sont des chemins de grâce structurés par des personnes inspirées pour donner vie et actualité à l'Évangile, des chemins porteurs de richesses et de fécondité pendant des siècles. Ce sont des chemins accessibles, inspirés et efficaces qui peuvent promouvoir le royaume de Dieu dans la mesure où les

personnes s'engagent à les renouveler, à les réinterpréter, à les revitaliser.

Ces chemins de grâce ont propulsé les personnes dans une histoire, leur ont donné une langue, un groupe d'appartenance, un style de prière, une mission à accomplir et un visage de Dieu à découvrir.

Nous trouvons avec Champagnat et dans la tradition vivante qu'il a fait naître, une authentique incarnation de l'Évangile. L'étude a montré que les quatre caractéristiques qui authentifient une " véritable culture Mariste " ont été partagées dans toutes les écoles :

- Un concept de " famille " comme racine et fondement des écoles,
- Un style d'attention aux élèves, solide, maternelle,
- Le souci de simplicité,
- La priorité d'une présence adulte auprès des jeunes.

Ces quatre caractéristiques ont été manifestées de bien des façons par le style des relations, par la bienveillance, les attentions, les jugements portés, l'enseignement, l'éducation donnée, pour constituer finalement une expression spécifique de culture.

L'étude a montré que les caractéristiques ci-dessous sont beaucoup moins évidentes, moins réelles, bien que présentes.

- L'approche christocentrique de l'évangélisation,
- La dimension implicitement mariale,
- L'amour du travail,
- Les sens des relations Ecole-Famille- Eglise,
- L'audace dans la prise de responsabilités.

Plusieurs conclusions importantes ont émergé de cette étude

- Nous avons partagé dans les écoles Maristes et avec ceux qui les dirigent, qui y travaillent et qui y étudient, une culture exprimée avec force, de manière explicite et logique. Les priorités des efforts pédagogiques, les styles de relations, les styles de pastorale et l'approche des jeunes, les manières spécifiques de voir, les buts et les environnements que nous avons su créer ont été résolument marqués par ce que l'on a appelé le charisme mariste.

- Aucune de ces valeurs n'était la parfaite expression du cœur des valeurs maristes sur lesquelles nous étions centrés et chaque école est quelque peu différente dans sa manière de concrétiser son idéal. Il est cependant évident qu'il y avait une vraie communauté d'objectifs et d'expressions qui permet d'identifier comme réelle une culture du charisme dans ces écoles appelées " Maristes ". Les écoles restent des communautés qui ont une vive

conscience du riche héritage du charisme qu'elles partagent. Elles demeurent actives, créatives et fidèles pour incarner ce charisme dans les cultures contemporaines, de façon pertinente et engageante pour tous. C'est un authentique lieu d'évangélisation qui favorise une culture dans laquelle les gens peuvent s'engager, une culture charismatique.

A CULTURA CARISMÁTICA DESCOBRIR O EVANGELHO NAS ESCOLAS MARISTAS.

Quais seriam as melhores palavras para captar a essência das escolas maristas australianas contemporâneas? Seriam essas palavras as mesmas de uma escola para outra? De que maneira os Maristas de hoje: homens e mulheres, leigos e religiosos fariam uma descrição de si próprios e dos ambientes em que atuam? Estas perguntas formaram o contexto da pesquisa apresentada neste artigo. O estudo explorou a experiência vivida pelos membros atuais das escolas maristas e até que ponto expressam autenticamente sua herança comum.

O estudo propôs a terminologia "cultura carismática" como meio conceitual de reunir a noção teológica de "carisma" com a metáfora sociológica de "cultura organizacional". Argumentou que todo carisma, como expressão autêntica do Evangelho, deve ser essencialmente encarnada, porquanto permite que Deus "arme sua tenda entre nós". Assim, podemos considerar os carismas como maneiras da graça inspirar as pessoas para dar estrutura ao Evangelho, estar de acordo com ele e praticá-lo, maneiras que, através dos séculos, evidenciaram-se frutuosas. Estes carismas provaram ser acessíveis, inspiradores e eficientes na promoção do reino de Deus; continuam a agir assim para que as pessoas tenham a graça de renová-los, reinterpretá-los e revitalizá-los. Deram às pessoas acesso à determinada história, à certa linguagem para se comunicar, à pertença a um grupo, ao modo de rezar, ao trabalho a empreender e a possível aspecto de ver a Deus.

Em Champagnat e na tradição viva a que deu início, temos essa graça e encarnação do Evangelho.

O estudo achou que há quatro características, que podem ser consideradas como "cultura carismática" marista autêntica, compartilhadas por todas as escolas:

- o uso do conceito de "família" como metáfora de fundo pela qual as escolas se conceituam;

- o estilo carinhoso e “maternal” de cuidar dos alunos;
- a disposição para a simplicidade;
- a prioridade dada à presença de adultos entre os jovens.

Estas características são traduzidas por milhares de formas de relacionamento, cuidado, ação, julgamento, ensino, disciplina e condução que envolvem expressões culturais distintivas e auto-conscientes.

Embora estejam presentes, o estudo achou que as características seguintes não estão evidentes, expressas menos ativamente ou com certa deficiência:

- a abordagem Cristocêntrica da evangelização;
- a dimensão marial explícita;
- o amor ao trabalho;
- o senso de interligação entre família-escola-Igreja;
- disposição fraca para ousar a liderança e ser audaz.

Estas foram as conclusões mais importantes tiradas das descobertas da pesquisa. Uma cultura forte, explícita e consistente é partilhada nas escolas maristas entre os dirigentes e os alunos. As prioridades do esforço educacional, as maneiras de se relacionar, os estilos do trabalho pastoral e o jeito de abordar os jovens, sua percepção das coisas, seus objetivos e o ambiente criado estão moldados conscientemente pelo que entendem por carisma marista. Nenhuma das escolas é expressão do núcleo dos valores maristas primitivos em que se centrava e cada uma delas varia, até certo ponto, na maneira de apresentar seus ideais. É evidente, no entanto, que há consenso de objetivos e de expressão comuns para identificar uma cultura carismática entre as escolas que se denominam “Maristas”. As escolas permanecem comunidades profundamente cômicas de sua rica herança carismática que partilham e procuram, em sua fidelidade criativa, traduzir este carisma na expressão cultural em formas que sejam relevantes, hoje, e comprometendo a todas elas. Representam um modo autêntico de promover o Evangelho e propiciar uma cultura em que as pessoas possam envolver-se: uma cultura carismática.

Michael Green FMS

M. Champagnat et ses Frères

Frère Paul Sester, FMS.

Rechercher comment M. Champagnat se comportait avec ses Frères peut paraître une entreprise vaine et superflue. Quand on a dit qu'il les aimait comme un père, n'a-t-on pas tout dit ? Certes pour aller vite on peut s'en contenter, mais on ne dira rien de plus que des généralités. Pourtant l'amour est tellement riche de nuances qui reflètent les mille facettes de la personnalité que d'en parler à propos d'une personne fournit l'occasion de mettre en lumière bien des aspects de sa psychologie. C'est pourquoi le thème proposé mérite une étude, car elle permettra de comprendre M. Champagnat sous l'angle de ses relations les plus fréquentes et les plus intimes.

Cette étude suscite un intérêt d'autant plus grand qu'elle soulève un problème, à savoir une apparente contradiction dans les faits présentés par les biographes. En effet, comment concilier la sommation de M. Champagnat contre le postulant coupable d'une faute contre les mœurs : "Sortez d'ici, monstre!... et n'y remettez jamais les pieds !" avec cette affirmation de Frère Sylvestre : "Les plus grands pécheurs trouvaient toujours auprès de lui un cœur tout débordant de la charité de Jésus-Christ" ?

C'est ce problème que la présente étude veut approcher. Ce sera l'occasion de rassembler pour les confronter les passages épars dans les témoignages que nous possédons, car il est aisé d'avancer des affirmations séparément si l'on n'est pas contraint de se poser la question de leur cohérence.

Il s'agit par conséquent d'examiner les faits rapportés par les biographes et les affirmations des différentes personnes concernées. Parmi les nombreuses biographies les trois premières seules sont à prendre en compte vu qu'elles servent de base à toutes les autres. Ce sont celles des Frères Jean-Baptiste, Avit et Sylvestre. Les Lettres de M. Champagnat lui-même et les témoignages de divers auteurs fourniront des renseignements complémentaires. Il est à remarquer dès l'abord que ces documents visent unilatéralement la personne du Fondateur et ne s'arrêtent qu'incidemment sur les autres protagonistes. Or une relation comporte nécessairement deux pôles et chacun réagit sous le conditionnement de l'autre. Sans doute ici, dans une

relation de maître à disciples l'équilibre est rompu par la prépondérance de l'un, ce qui n'a pas empêché les autres d'exercer sur lui leur propre influence. Il faudra donc souvent reconstruire à partir de la réponse de l'un la question de l'autre qui l'a provoquée sous peine de se trouver dans une impasse.

Il en est de même de l'ambiance et du milieu qui ne sont jamais neutres. En conséquence, un survol général d'abord de la situation va permettre ensuite d'aborder les rapports ordinaires d'un point de vue plus réaliste avant d'analyser les cas plus difficiles de rupture.

1 - DANS QUEL CONTEXTE SE SITUENT CES RELATIONS ?

CONDITIONS MATÉRIELLES

Le logement de la communauté, quelque fut le nombre de ses membres était toujours pauvre, bien qu'au fil des années les conditions se soient améliorées. Lavalla dans son dénuement n'offrait pas l'espace vital nécessaire, tandis que l'Hermitage plus vaste n'avait en fait d'ameublement que le strict minimum.

On y vivait en vase clos : la salle d'étude, le dortoir, étaient en commun, si bien qu'en aucun moment de la journée l'on pouvait se sentir chez-soi, soustrait aux regards des voisins. La prière, l'étude et le travail manuel se partageaient la journée pendant que la ferveur religieuse et l'ardeur au travail ne laissaient guère de place tant aux divagations de l'esprit qu'aux pensées malveillantes envers autrui. Seuls de courts moments de récréation permettaient des échanges et ménageaient des exutoires aux tensions réprimées. Car à l'exclusion de ces détente, le silence était de rigueur, ce qui, comme on s'en doute, ne devait pas toujours adoucir les relations, facilement envenimées par les interprétations muettes des faits et gestes. Quant aux rapports avec le monde extérieur, ils étaient réduits au strict minimum.

ÉVOLUTION :

Situées dans le temps, les relations entre M. Champagnat et ses Frères se sont modifiées selon l'évolution de la conception que le premier se faisait de son œuvre. Or il est certain, comme des études l'ont bien montré, devant les événements, sa position suivit une évolution, non pas quant au but de la congrégation, mais quant à sa structure et son organisation. Les biographies le laissent deviner sans le mentionner expressément qu'entre les années

de 1825 à 1827 le Fondateur a changé la manière de mener son groupe. On peut donc parler de deux périodes distinctes.

PREMIÈRE PÉRIODE

Dans la première, qui s'étend sur huit années, M. Champagnat voulait voir sa congrégation sous un visage pour ainsi dire plus familial. Elle doit être l'affaire des Frères, dirigée par eux-mêmes, tandis que lui restera l'initiateur et l'animateur. Il "ne tient pas à être leur supérieur", dit-il, qu'ils choisissent eux-mêmes l'un d'entre eux qui marche à leur tête, les conduise et fasse observer le règlement. Quand il viendra partager leur demeure et que six années plus tard il demandera d'être déchargé de ses fonctions de vicaire, il n'a d'autre intention que d'être plus disponible pour se consacrer totalement aux Frères, sans modifier cette structure. Qu'il s'agit là d'une expresse volonté de sa part, ressort de ses propres paroles. Vers 1823-24, avant l'arrivée de Mgr. De Pins, pour se défendre contre les tentatives de M. Bochart, il lui dit en parlant des Frères : "Je les dirige, je les forme, mais je ne tiens pas à être leur supérieur ; ils se sont choisis eux-mêmes un directeur et ils l'ont pris parmi eux"¹⁴. Plus tard, se trouvant en voyage avec deux ou trois de ses Frères, il explique à l'ecclésiastique, étonné de la modestie de ses accompagnateurs : "Quelques jeunes gens se sont réunis, ils se sont tracés une règle conforme à leur but, un vicaire leur a donné des soins, Dieu a béni leur communauté"¹⁵. Sa lettre à Frère Jean-Marie Granjon, directeur à St.-Symphorien-sur-Coise, en décembre 1823, reflète cette même attitude. Il parle à son correspondant d'une manière libre et confiante, sur un pied d'égalité presque, en donnant des nouvelles des postes occupés par les autres Frères¹⁶. Il est vrai qu'il a des reproches à lui faire et des égarements à lui faire oublier, mais rien ne laisse penser qu'il ne traitait pas tous les Frères de la même façon.

Mais dans la vie quotidienne avec eux, il garde tout de même une certaine distance marquée par le fait que "par raison de convenance, sa table était à part au réfectoire, c'est-à-dire qu'il mangeait seul"¹⁷. On peut comprendre cette "convenance" dans la mentalité d'alors, influencée par l'Ecole française qui va jusqu'à considérer les prêtres comme "les associés du Père et du Fils et du Saint-Esprit", puis d'ajouter "que le moindre prêtre est supérieur à Louis XIV"¹⁸. Dire que les Frères manifestaient une telle révérence

¹⁴ Vie de M.J.B. Champagnat, par un de ses premiers disciples (F. Jean-Baptiste), éd. 1989, p. 115-116.

¹⁵ *ibid.* p. 407.

¹⁶ Lettres de M. Champagnat, vol. 1, Textes, doc.1, p. 28.

¹⁷ Sylvestre raconte, p. 112 ; cf. Vie, p. 78.

¹⁸ Jean Eudes, dans "Ecole française de spiritualité", par Y. Krumenacker, p. 157.

envers M. Champagnat serait exagéré, n'empêche que si l'on en croit son biographe, "son air grave, modeste et sérieux (leur) inspirait le respect et souvent même, au premier abord, la timidité et la crainte"¹⁹. Est-ce pour cette raison qu'il leur a fallu plus de quatre ans pour comprendre que selon les convenances il revenait à eux de faire sa chambre ? C'est plutôt parce que, fils de paysans, formés dans des familles vivant sur elles-mêmes, le respect de l'intimité leur fit oublier certaines exigences de la vie sociale

SECONDE PÉRIODE

Son attitude cependant n'est plus tout à fait la même par la suite. Le nombre de Frères augmente et des difficultés surgissent de toutes parts, si bien qu'il sent le besoin de s'engager plus à fond dans l'affaire et de l'organiser plus rigoureusement. M. Champagnat conserve les mêmes sentiments vis-à-vis des Frères, continue de refuser d'être leur directeur, mais accepte d'en être le supérieur dont l'autorité s'étend sur tous les Frères dispersés dans les différentes écoles. Il garde en main les inscriptions des nouveaux postulants, détermine le jour de leur prise d'habit, choisit pour chacun le nom de religion. C'est lui qui reçoit les demandes de fondation de nouvelles écoles et décide de leur acceptation, non sans avoir au préalable, le plus souvent par lui-même, visité les lieux. Les affaires administratives allant en augmentant, les écoles devenant plus nombreuses, il était obligé de s'absenter souvent et n'avait plus ce contact de tous les jours avec les Frères. Il ne semble pourtant pas que leur affection se soit refroidie, bien au contraire, ils devaient l'en admirer plus encore pour le dévouement qu'il manifestait ainsi pour eux.

LA PERSONNALITÉ DE M. CHAMPAGNAT

D'ailleurs de tout temps la stature de M. Champagnat leur en imposait. Bien fait de sa personne physique, il inspirait cette sorte de respect qui fascine et suscite l'attachement. De là cette influence profonde qu'il exerçait sur son entourage, tant sur les Frères que sur les jeunes en général. A ce sujet le témoignage de Frère Sylvestre est des plus explicites. "Il me semble encore, écrit-il, ... ressentir l'impression que fit sur moi sa taille élevée et pleine de majesté, son air bon et grave tout à la fois, sa figure commandant le respect, ... ses lèvres peu saillantes qui semblaient vouloir sourire, son œil perçant et scrutateur..."²⁰ Non moins suggestive est l'exclamation de

¹⁹ Vie, p. 273.

²⁰ Sylvestre raconte, pp. 239-240.

Frère François se rappelant les années vécues sous la coupe de M. Champagnat : "Il était ferme, oui, certes, nous eussions tous tremblé au seul son de sa voix, sous un seul de ses regards, mais il était surtout bon..."²¹ Bien sûr ce sont là des impressions ressenties par ces Frères dans un âge particulièrement jeune, mais il faut croire que les années ne les ont pas démenties. Le même Frère Sylvestre, à la réception d'une lettre du Père Champagnat, le 25 novembre 1837, à La Côte-Saint-André, s'extasie : "Ne voit-on pas dans cette réponse toute la bonté du vénéré Père, son grand esprit de foi, son zèle pour le salut des âmes et son talent pour encourager les jeunes Frères..."²² Or, en fait de réponse, cette lettre ne contient que ces deux phrases : "Je souhaite bien, mon cher ami, que Jésus et Marie bénissent vos bonnes dispositions. Votre ouverture ne peut manquer d'être bénite, vous remporterez la victoire, courage, seulement soyez toujours dans la disposition de faire bien connaître à vos supérieurs et directeurs vos dispositions". Le reste ne traite que de nouvelles des missionnaires partis pour l'Océanie et des préparatifs du Père pour son prochain voyage à Paris. Sans cet ascendant qu'il continue d'exercer sur ses disciples, on ne comprendrait pas l'enthousiasme de Frère Sylvestre. Un témoignage plus tardif encore est celui que rapporte son biographe, exprimant l'impression de l'ensemble des Frères après la mort du Père Champagnat : "Son visage avait conservé ces traits mâles, cet air de bonté et de dignité qui lui donnait, pendant sa vie, tant d'ascendant sur les esprits et qui lui gagnait les cœurs"²³.

Il ne décrit là qu'une face du portrait. Par trois fois nous trouvons sous sa plume les traits du caractère de M. Champagnat. Pour justifier son succès comme réformateur de la paroisse, il évoque "son caractère gai, franc, ouvert, son air simple, modeste, riant, bon et noble tout à la fois..."²⁴. Dans la seconde partie de l'ouvrage, quand il le dépeint, c'est la même énumération d'épithètes répétés à deux lignes d'intervalle : "Son caractère était gai, ouvert, franc, ferme, courageux, ardent, constant et toujours uniforme... C'est à ce caractère gai, ouvert, facile, prévenant et conciliant que le Père Champagnat doit une grande partie de ses succès". Puis il enchaîne aussitôt : "ses manières simples et affables, sa franchise et l'air de bonté qui étaient répandus sur sa figure lui gagnaient les cœurs"²⁵. Il faut cependant constater que Frère Jean-Baptiste est le seul, parmi les biographes du Père, à mentionner la gaieté,

²¹ Carnet 13, p. 917.

²² Sylvestre raconte, p. 253.

²³ Vie, p. 255.

²⁴ ibid. p. 41.

²⁵ ibid. p. 274.

l'ouverture, la franchise, tandis que Frère Sylvestre, l'espiègle dompté par lui, le voit plutôt comme un maître et Frère Avit, pendant longtemps Visiteur, se contente de le décrire comme l'organisateur. Plus tard on voit que les Frères ont préféré garder de lui son air sérieux, plus conforme à l'image qu'ils se sont faite d'un "homme de Dieu"²⁶.

Pourtant les preuves ne manquent pas pour attester l'ouverture et la gaieté de M. Champagnat. Lui qui recommande la joie, l'ouverture du cœur et la simplicité, ne serait-il pas taxé d'hypocrisie s'il ne faisait pas lui-même preuve d'une constante sérénité ? Ses biographes, en effet, rapportent plusieurs épisodes où son rire était de la partie. Frère Avit, toujours friand de faits comiques et pourtant réservé quand ils touchent le Fondateur, raconte comment celui-ci mena son visiteur saluer Frère Dorothee, "le Frère de la vache" pour l'entendre répondre : "Bonjour mon Père" et le Père Champagnat de reprendre en riant : "Ainsi, vous êtes le père de la vache"²⁷. Le même auteur rapporte le fait du jeune Mercier qui reçut le nom de Frère Barulas pour avoir un matin "débaroulé" dans l'escalier²⁸. Le témoignage de Père Maîtreperre est plus significatif encore, car il montre que même sur son lit de mort M. Champagnat se servait encore de son "langage d'une originalité passablement caractérisée"²⁹ d'où l'humour n'était pas absent.

SITUATION DES FRÈRES

Quant aux Frères, ils ont été marqués par cet esprit de franche gaieté dont leur vie communautaire était empreinte. Les "anciens" parlent longtemps encore après sa mort de la chance qu'ils ont eu de vivre sous la direction de M. Champagnat qui savait les prendre comme ils étaient pour les amener sur un niveau qu'ils étaient bien aise d'atteindre. Ils venaient, pour la plupart, de la campagne et ne possédaient généralement qu'un maigre bagage intellectuel. On constate, en parcourant le registre des entrées, que presque tous les noms sont suivis de la mention : "ne sachant ni lire ni écrire" ou "sachant un peu lire et écrire". Très peu sont indiqués comme : "ayant fait toutes leurs classes". Frère Jean-Baptiste corrobore cet état de fait en

²⁶ Frère Sylvestre nous le montre sous un jour sérieux, volontaire qui commande le respect, l'assurance et ne cite les autres traits qu'en passant : "Doué naturellement d'un caractère franc, gai, ouvert et tout à la fois doux et ferme, ainsi qu'il a été dit". (p.90). Par cette dernière remarque il se réfère manifestement à Frère Jean-Baptiste, puisque lui-même n'en parle plus nulle part ailleurs et qu'il reprend les mêmes épithètes : gai, ouvert et franc, tout en insinuant que ces détails ne l'intéressent guère.

²⁷ F. Avit, *Annales de l'Institut*, vol. I, p.180.

²⁸ *ibid.* p. 239.

²⁹ cf. OME, p. 417, n° 56.

écrivait : "Les jeunes gens qui étaient alors dans la maison venaient des montagnes, et, pour la plupart sans savoir ni lire ni écrire"³⁰. Ils n'étaient pas non plus bien équipés pour vivre en société, ni très au fait des civilités, donnant à leur formateur de multiples occasions d'exercer sa patience. Frère Laurent dans son témoignage sur M. Champagnat, note en toute franchise ce qu'il eut "à souffrir de tant de différents caractères et de certains esprits bizarres ... très difficiles à conduire"³¹.

Par contre, issus de famille restées profondément chrétiennes, ils étaient tous très animés du désir de se donner à Dieu dans une vie religieuse et de partir à la rechristianisation de leur milieu. De même, étant fils de famille nombreuse, pour la plupart, cet état de vie leur assurait par surcroît une issue pour leur avenir que le travail des champs ne pouvait offrir à tous les enfants vivant sur la terre familiale et ceci sans perdre le rang social à la hauteur de leur aspiration. De ce fait on peut comprendre qu'ils étaient facilement dociles autant que généreux pour suivre la voie dans laquelle Dieu les appelait, ce dont ils finirent par se convaincre.

POSITION DE LEADER

Dans cette situation, qu'une personne adulte, ecclésiastique par surcroît, les rassemble, se sacrifie pour leur faire acquérir une culture intellectuelle et religieuse, et les forme en vue d'une profession satisfaisante à leur goût, les voilà pleins d'enthousiasme pour emboîter son pas. C'est comme tel, en effet, qu'ils acceptent M. Champagnat dont ils attendent les directives pour conduire en toute assurance leur vie future. Ils le considèrent comme le fondateur d'une œuvre nouvelle dont ils ont l'honneur d'être les pionniers. Lui, de son côté, ne les déçoit pas, poursuivant courageusement la route dans laquelle il a promis de les mener. Les situations sont claires : lui, le Fondateur, prêtre, qui donne l'impulsion, contrôle la marche ; eux, les Frères, collaborateurs intéressés à l'œuvre et responsables de son développement. Même s'il est secondé par d'autres prêtres en tant que confesseurs et directeurs spirituels, et qu'un Frère assume la direction de la maison, M. Champagnat reste toujours le point de référence, vers qui tout converge, et dont on attend soit les ordres, soit la ratification d'initiatives venues d'ailleurs. Sa position, par conséquent, peut paraître autoritaire et rabaisser les collaborateurs au rang de simples exécutants. D'aucuns pourraient penser qu'il était en fait

³⁰ Vie, p. 150

³¹ OME, doc 167, p. 156.

en lisant sa lettre à Frère François quand il s'apprêtait à rentrer de Paris. "Je pense, mon bien cher Frère, lui recommande-t-il, qu'à mon arrivée à la maison vous ne vous contenterez pas de me dire de mémoire les différentes particularités qui ont pu avoir lieu pendant mon absence. Il est très important que je sois bien informé de tout afin que je puisse continuer, aidé de vos conseils et de ceux des autres membres, à gouverner la maison"³². De même après la désignation de Frère François pour prendre sa succession, c'est encore M. Champagnat qui signe toutes les lettres administratives et règle les affaires jusqu'à ses derniers jours. A-t-il interprété l'élection comme devant prendre effet seulement après sa mort ? C'est possible mais aucun texte ne le confirme.

En tout cas, le passage qui vient d'être cité laisse entendre qu'il ne reviendra pas sur ce qui s'est fait durant son absence et donc qu'il l'approuve. Il l'insinue d'ailleurs assez clairement dans sa lettre du 27 mai 1838 à Mgr. Pompallier quand il écrit : "Le Frère François est mon bras droit ; il conduit la maison dans mon absence comme si j'étais présent. Tout le monde se soumet à lui sans difficulté"³³. Plus explicite encore est la prédiction qu'il fait à Frère Stanislas le rassurant qu'après sa mort "les choses iront mieux que maintenant"³⁴. Sans doute le dit-il en pensant, selon son désir exprimé dans son testament spirituel, que les Frères auront toujours un Père comme supérieur général. N'empêche que c'est en voyant le rôle joué par les Pères Colin et Cholleton dès après la disparition de M. Champagnat qu'on peut mieux comprendre en quoi l'autorité de ce dernier s'imposait aux Frères, car ces Pères ne vivent pas avec les Frères et n'interviennent que dans des affaires de plus grande importance. Certes la proximité de M. Champagnat par rapport aux Frères, leur jeunesse et leur inexpérience font qu'il est souvent sollicité pour des interventions dans des cas qu'ils devraient normalement régler seuls. D'ailleurs, dit son biographe, "il admettait souvent les principaux Frères dans son conseil et ne faisait presque rien sans prendre leur avis"; quelquefois même après une décision prise "il en confiait l'exécution ou la poursuite à un Frère et laissait à son jugement le soin de la traiter pour le mieux"³⁵.

Bref ! voilà les deux partenaires en présence ; ils se situent non pas face à face, mais appliqués l'un derrière l'autre à développer la même entreprise. Tous deux sont convaincus qu'elle est voulue par Dieu, par conséquent qu'ils

³² Lettres de M. Champagnat, vol.1, doc.185, p.377.

³³ Lettres de M. Champagnat, vol.1 Textes, doc.194, p.393.

³⁴ Vie, p.233

³⁵ *ibid.*, p.463

sont à son service et que ce service, en donnant un sens marquant à leur vie d'ici-bas, les assure ensuite de la plénitude dans l'au-delà. Cette perspective les anime d'une entière bonne volonté, d'une joyeuse ardeur à mettre en œuvre toutes leurs capacités, de les unir en vue de la meilleure réalisation possible du projet. Mais chacun gardant sa personnalité, son intelligence et sa manière de voir, les inter-relations dans ce groupe sont aussi variées que variables.

2 - RELATIONS HABITUELLES

IL AIMAIT SES FRÈRES

La réputation de M. Champagnat, bien justifiée d'ailleurs, met l'accent sur son amour pour les Frères. "Il les aimait comme ses enfants", telle est l'expression qui revient le plus souvent dans les témoignages de ses contemporains. Chacun, bien sûr, y met le sens et la nuance inspirés par le souvenir des années vécues sous sa coupe ou par des rapports de personnes qui l'ont connu. Partant l'expression peut avoir des connotations fort diverses. Le mot "amour" revêt une gamme de sentiments tellement large qu'il n'est pas inutile de préciser les nuances qu'il comporte ici.

M. Champagnat lui-même, dans une instruction sur l'éducation des enfants précise : "Aimer les enfants, c'est se dévouer tout entier à leur instruction"³⁶. Placé dans cette même position par rapport à ses Frères, il ne fait aucun doute que c'est d'abord et surtout dans ce dévouement jusqu'à l'oubli de soi qu'il faisait consister son amour pour eux. Ceux-ci, de leur côté, ne l'éprouvaient pas autrement. Quand ils en parlent il est facile de deviner qu'ils l'ont bien compris dans ce sens, sachant très bien, d'autre part, que le Père se défendait à soi-même ainsi qu'aux autres de se laisser guider par l'émotion sentimentale. Pour s'en convaincre il suffit d'examiner la finale de ses lettres aux Frères. On constate en effet qu'il ne leur dit jamais directement : "Je vous aime", et s'il emploie ce verbe, c'est à l'adresse soit de plusieurs, soit d'un seul mais par l'intermédiaire d'un autre. Dans les 54 lettres aux Frères et les 14 circulaires, ce mot n'apparaît que dans les 9 cas suivants : "Dites en attendant au cher Frère Liguory ... que je vous aime tous (LMC, p.129) ; Dites leur mille choses à l'un et à l'autre. Je les aime bien ..(p.246) ; N'oubliez pas de dire à tous les Frères combien je les aime (p.401) ; A Dieu,

³⁶ *ibid.* p.550.

mon cher ami, je vous aime tous (p.410) ; Dites au Frère Dominique que je l'aime bien (p.59) ; J'aime bien aussi le Frère Appolinaire (p.107) ; Dites lui (F. Moïse) que je l'aime de tout mon cœur (p.127) ; Dites au Frère Sylvestre combien je l'aime (p.150) ; Mes amitiés au bon Frère Directeur que j'aime aussi" (p.411). Plus souvent, par contre, à partir de 1836, le Père emploie le mot "affection" : "la tendre affection", "Votre tout dévoué et affectionné Père", ou simplement "Votre affectionné", "Je vous embrasse affectueusement dans les Sacrés Cœurs...".

Il faut aussi noter l'ambiguïté de l'expression : "comme ses enfants" dans laquelle on peut comprendre que le Fondateur traitait les Frères comme des enfants. Or ce n'est pas le cas d'après ce que rapporte Frère Jean-Baptiste : "Il voulait ... traiter les Frères ni en domestiques, ni en petits enfants, mais en adultes, en gens responsables d'eux-mêmes, il voulait leur faire confiance..."³⁷, bien que son caractère sacerdotal le mettait d'emblée sur un autre niveau social, comme on l'a vu ci-dessus. Pourtant dans son engagement dans les différentes constructions ce n'est pas par cette raison qu'il se démarque des Frères, mais par son courage et sa compétence en dépit de sa dignité comme prêtre. Par ces gestes il exprime d'autant plus fortement que concrètement son attachement pour ceux qu'il faut bien loger puisqu'il les accepte et que Dieu les envoie. Le témoignage de Frère Laurent déjà mentionné donne encore l'appréciation juste en disant : "Une mère n'a pas plus de tendresse pour ses enfants que lui en avait pour nous. La comparaison n'est pas juste, car souvent les mères aiment leurs enfants d'un amour souvent tout charnel, au lieu qu'il nous aimait véritablement en Dieu"³⁸.

IL LES AIMAIT EN DIEU

Loin donc de toute affection sentimentale et de tout paternalisme, l'amour de M. Champagnat pour ses Frères se situe sur le plan surnaturel et se nourrit de son amour pour Dieu. Bien sûr il éprouve à leur égard cet amour d'amitié que suscite le contact prolongé, plus encore le partage de la peine comme prix de la réalisation d'une œuvre décidée par lui, mais il les aime plus, sans toujours l'explicitier, par cet amour de Dieu qui, selon lui, mérite que l'on s'immole soi-même. Aussi confesse-t-il à Mgr. De Pins par manière de justification : "Je n'ose refuser ceux qui se présentent. Je les considère comme amenés par Marie Elle-même"³⁹.

³⁷ *ibid.* p.387-388.

³⁸ OME, doc.167, p.455.

³⁹ Lettre, carême 1835, vol I, doc.56, p.140.

SUR UN PLAN D'ÉGALITÉ

Par conséquent la moindre pensée de domination vis-à-vis des Frères n'effleure même pas l'esprit du Fondateur. Il est heureux d'être avec eux, de partager leurs récréations, manifestant la même bonne humeur avec n'importe lequel d'entre eux, sans aucune préférence. En toute occasion, pour n'importe quel service à rendre, il les traite tous, jusqu'au moindre d'entre eux, le moins doué de capacités personnelles, avec un grand respect, pourvu qu'il lui reconnaisse une volonté sincère de se donner à Dieu. De plus, grâce à son jugement droit joint à sa capacité de comprendre les mobiles qui peuvent agiter les cœurs, il traitait ses Frères avec justice, chacun selon sa personnalité, sans aucun préjugé, sans tenir compte du sentiment spontané que leur premier abord, pouvait faire naître en lui. Ceux-ci, de leur côté, ne l'ont jamais taxé d'injustice ou de favoritisme. Aussi quand il était obligé de sévir, ils acceptaient d'assez bon cœur les pénitences imposées sans cesser de l'estimer. Frère Sylvestre parle de sa justice dans les punitions, de l'équité qui lui était comme naturelle, et le garantissait de toute partialité, lui gagnant la confiance et l'affection⁴⁰. Il est vrai qu'en ce domaine, M. Champagnat n'a pas toujours eu plein succès, pourtant jamais il n'en a gardé la moindre rancune selon son propre aveu : "Jamais il n'est entré dans mon cœur une goutte de fiel ni le moindre ressentiment contre ... aucun de mes Frères"⁴¹.

CONFIANCE AUX FRÈRES

Au contraire, il n'hésitait pas à leur confier des missions, dans la mesure, bien sûr, de leurs capacités personnelles à prendre des responsabilités. Souvent, rapporte Frère Jean-Baptiste, "il admettait les principaux Frères dans son conseil et ne faisait presque rien sans prendre leur avis"⁴². Parfois même il chargeait l'un d'eux de l'exécution de la décision prise "et laissait à son jugement le soin de la traiter pour le mieux". S'agissait-il d'ouvrir un nouvel établissement qu'il fallait d'abord examiner sur place, il n'était pas rare de s'en remettre à l'appréciation de quelque Frère du voisinage qu'il délégua à sa place. Quand Frère Jean-Baptiste va prendre possession de son poste à Saint-Pol-sur-Ternoise, le Père lui demande de s'arrêter à Paris pour faire une visite à M. Delebecque et s'informer de l'avancement de l'au-

⁴⁰ Sylvestre raconte Marcellin Champagnat, p.303-304.

⁴¹ Vie, p.401.

⁴² ibid. p.463.

torisation légale de la congrégation⁴³. Pour remplacer ce Frère à l'Hermitage, M. Champagnat convoque un autre par la lettre du 5 décembre 1838 où l'on peut lire : "Nous comptons depuis longtemps de vous voir arriver. Vous m'avez dit que le médecin pensait que les petits voyages seraient très favorables à votre santé... Le départ du cher Frère Jean-Baptiste nous a fait jeter les yeux sur vous. Je vous embrasserai, j'espère, dans la huitaine..."⁴⁴. Il s'agit certainement d'un Frère malade, envoyé en convalescence dans sa famille, comme d'autres dans le même cas. Le délai n'avait donc pas été fixé, ce qui prouve que le Père lui faisait une entière confiance. Il est vrai que ce Frère dont on ignore le nom n'était pas le premier venu. Le fait témoigne néanmoins de la responsabilité personnelle que chacun devait assumer librement. Dans ce même esprit démocratique ont été fixés les points de la règle que le Fondateur "soumettait à l'examen et à l'approbation des principaux Frères qu'il réunissait pour cela et avec lesquels il discutait chaque article"⁴⁵. A tous était laissée la liberté, durant ses conférences, d'exprimer les demandes et les réflexions suggérées par le thème traité. "Les Frères usaient largement de cette liberté" précise le biographe⁴⁶.

PROTECTION DES FRÈRES

L'ascendant dont jouissait M. Champagnat sur ses Frères et la confiance mutuelle dans laquelle baignaient leurs rapports permettaient cette liberté qui n'était cependant pas illimitée. Ce n'est pas que le maître doutait de ses disciples. Se réservant lui-même les inscriptions, ceux qu'il jugeait par son regard perspicace ne pas lui convenir étaient éliminés. Mais il savait que les meilleures bonnes volontés peuvent rencontrer des moments de faiblesse. Il estime par conséquent qu'il est "absolument important de (les) visiter au moins tous les deux ou trois mois pour savoir si tout marche sur un bon pied, si quelqu'un de nos Frères ne forme point quelque dangereuse connaissance,... si le règlement s'observe..."⁴⁷. Il avait soin, par conséquent, quand ils étaient dans les postes de garder un œil vigilant sur eux. Sans vouloir justifier par là sa persistance à vouloir mettre l'Institut sous l'autorité d'un Père, il est manifeste qu'il tenait à ce que les Frères soient sous la vigilance d'un ecclésiastique et cela d'autant plus impérieusement qu'ils

⁴³ cf. Lettres de M. Champagnat, vol. 1, doc. 221, p. 437.

⁴⁴ *ibid.* doc. 232, p. 453.

⁴⁵ *Vie*, p. 195.

⁴⁶ *ibid.* p. 463.

⁴⁷ Lettres de M. Champagnat, vol. 1, doc. 7, p. 40.

étaient éloignés du centre. La lettre à M. Robitaille, curé de Saint-Pol-sur-Ternoise est significative à cet égard. Nos Frères, écrit-il, "vont se trouver bien loin de la maison-mère, mais ... sûrs de votre protection et de vos bons conseils, ils se rendront auprès de vous avec joie. Vous serez leur soutien et leur père"⁴⁸. Dans des termes analogues il envoie ses Frères à M. Dumas, curé d'Usson-en-Forez : "Je sais que vous aurez pour eux toutes les bontés d'un bon et tendre père, d'un charitable et zélé pasteur, aussi je vous les confie avec un grand plaisir"⁴⁹.

Aux Frères eux-mêmes il recommande de prendre comme confesseur le curé de la paroisse et de lui confier leurs problèmes personnels. A Frère Marie-Laurent, troublé par des peines intérieures, il écrit: "Continuez à vous bien découvrir à votre confesseur"⁵⁰. De même il invite Frère Cassien, tourmenté par des scrupules, de consulter soit le Père Supérieur, M. Colin, soit M. Cholleton, responsable des Frères, soit encore Mgr l'archevêque. Même à l'Hermitage les jeunes s'adressaient ordinairement aux aumôniers vu les fréquentes absences de M. Champagnat qui par ailleurs tenait à les mettre à l'aise en cette matière.

M. Cholleton, dans sa lettre à M. Chanut du 4 février 1839, exagère en disant que M. Champagnat "devient de plus en plus susceptible pour ce qui touche ses Frères, il semble craindre l'influence des prêtres de la Société sur eux." Bien loin d'écarter ses confrères, il manifeste assez clairement dans ses lettres le besoin qu'il en a pour le seconder dans les tâches spirituelles de la maison pour lesquelles il les réclame à l'autorité diocésaine. C'est le cas, dès les débuts de M. Séon, puis, plus tard de MM. Matricon et Besson dont il fait l'éloge dans sa lettre à Mgr. Pompallier⁵¹. La position de M. Champagnat, dans les différentes sections de la maisonnée de l'Hermitage, est donc celle du supérieur qui supervise l'ensemble et lui donne l'impulsion, mais n'intervient directement dans les détails que pour des cas critiques.

FORMATEUR ET GUIDE

Il avait plus particulièrement le souci de la formation des jeunes, parce que c'est à ce niveau qu'il lui fallait imprimer le but et l'esprit de son entreprise et qu'il avait un don particulier pour l'éducation. Faisant découvrir à chacun la juste mesure de ses aspirations profondes à peine conscientes, il

⁴⁸ *ibid.* doc. 222, p. 439.

⁴⁹ *ibid.* doc. 212, p. 535.

⁵⁰ *ibid.* doc. 249, p. 479.

⁵¹ *ibid.* doc. 194, p. 393.

savait le mener sur le chemin, bien ardu parfois, de son épanouissement personnel, source de bonheur véritable. Allant de l'indulgence compréhensive à la sévérité la plus intransigeante il usait d'une charitable modération selon les dispositions de l'élève. Le plus souvent c'est à la première qu'il avait recours, ne craignant pas de rester en deçà des exigences communément reconnues pour la vie religieuse. Ainsi M. Courveille se sentait fort de l'accuser devant ses supérieurs diocésains d'être "trop bon et trop indulgent et par là même de laisser faiblir la discipline et la régularité"⁵². Ce que l'archevêché n'a pas compris tout de suite, c'est l'affrontement dans cette affaire de deux conceptions : d'une part le style monacal dont rêvait M. Courveille et d'autre part, le style apostolique délibérément choisi par le Fondateur des Frères Maristes. Quand il avait réclamé, dès le séminaire, "il nous faut des Frères", il ne songeait pas à des moines; mais à des combattants sur le terrain. D'où l'accent qu'il a mis sur le don de soi par amour pour Dieu qui lui paraissait comme condition nécessaire et suffisante pour accomplir la mission dont il croyait devoir les investir. C'est donc un esprit de liberté, de confiance et d'ouverture qu'il fallait leur inculquer non par des exhortations, mais en ayant soin d'entretenir avec eux, comme entre eux des rapports d'une limpide familiarité. Quand ces conditions sont remplies, les réveils inconscients de l'égoïsme ou les fléchissements du caractère sont choses pardonnables. Les excentricités bien connues de Frère Sylvestre en sont une preuve assez évidente, de même que la durée très variable du temps de noviciat dans la maison de l'Hermitage, allant de quelques jours pour Frère Louis-Marie à plus de deux années pour Frère Sylvestre.

IL CORRIGEAIT LES FRÈRES

Il s'imposait pourtant, mais en maître charitable, jaloux de la netteté de ses disciples, quand il fallait les corriger de leurs maladresses et les débarrasser de leurs lourdeurs. Ainsi les allures prétentieuses et mondaines n'étaient jamais tolérées comme le montre sa réaction face à ces Frères qui pour se faire passer plus savants qu'ils n'étaient se piquaient de châtier leur langage au seul profit d'exposer leur sottise fatuité. Le catéchiste des petits enfants, désignant le paradis par la "Céleste Sion" ne pouvait apparaître à M. Champagnat que comme un esprit superficiel et vaniteux dont les jeunes sont loin d'être dupes. C'est pourquoi tout ce qui devait gêner l'approche des élèves devait être corrigé puisque cela mettait obstacle à l'exercice de la mission. Pour cette

⁵² Vie, p. 149.

correction l'ironie n'était pas l'arme dont il se servait. Par contre il mettait toujours en avant les dispositions nécessaires pour un authentique service de Dieu, monnayé dans la vie quotidienne en efficacité de la mission future et cohérence avec l'esprit de l'Institut. Les humiliations, les sacrifices qu'il imposait n'avaient pas pour but de punir ou de rabaisser, mais d'imiter le Christ et d'acquérir la maîtrise de soi. Le coupable d'une faute était traité malgré tout comme on traite un malade en lui reconnaissant toute sa valeur et sa dignité. Tel ce Frère, qui, sortant de chez le Père, fit cet aveu : "Si tout autre que lui m'eût fait une pareille réprimande, je n'aurais jamais pu la supporter, mais tout en me disant mes vérités, il a su si bien me prendre que non seulement je ne suis pas fâché contre lui, mais je l'aime plus qu'auparavant"⁵³.

La raison profonde de la conduite de M. Champagnat n'est autre que l'ambiance qu'il a su créer parmi le groupe des jeunes gens rassemblés autour de lui. Son objectif n'était pas d'en faire des instruments pour développer son affaire personnelle, mais de leur faire prendre conscience d'abord de l'appel personnel de la part de Dieu, puis de les rendre capables d'assumer chacun sa responsabilité dans l'œuvre commune envisagée comme un mandat divin. Par conséquent, cela suppose que chacun puisse épanouir sa personnalité dans la confiance et la liberté, mais dans le cadre imposé par le caractère de l'entreprise et les conditions nécessaires à sa réussite. Il fallait pour cela que les rapports soient, de part et d'autre, empreints d'humilité, de confiance et de respect, sans quoi la collaboration serait compromise. Affirmer cependant qu'un tel idéal a toujours été réalisé n'est qu'utopie. La suite va montrer que malgré l'unanimité des bonnes intentions toute communauté doit passer par des crises.

3 - CAS PARTICULIERS

En effet, si dans l'ensemble l'amour et le respect mutuels entre les Frères et M. Champagnat n'ont pas connus d'affaissement, selon la concordance des témoignages, cela n'empêche pas que concrètement certains rapports se sont tendus jusqu'à la rupture. Sans parler de désaccords qui pour n'être pas signalés dans les biographies, n'en ont certainement pas moins existé, ces propos se limitent aux cas de renvoi dont quelques uns, comme on sait, sont assez retentissants. Frère Jean-Baptiste et Frère Sylvestre en citent au moins 13 dont 8 concernent des Frères et 5 des postulants victimes de la sévérité du Fondateur.

⁵³ ibid. p. 274.

POSTULANTS

Un premier groupe de trois postulants ne sort pas de la normalité puisqu'ils étaient dans un temps d'essai pour éprouver leur convenance à cet état de vie, donc l'authenticité de leur vocation. Hanté par le désir de s'instruire, l'un de ces jeunes avait toujours un livre à la main. Pour combattre cet acharnement, le Père, après l'avoir averti, l'envoie dans l'atelier des tisseurs, mais le remède restant sans effet, il le renvoya⁵⁴. Plusieurs injonctions de la part du maître des novices et de M. Champagnat lui-même n'ayant pas raison des "manières mondaines" d'un autre postulant, son renvoi s'avéra la seule solution⁵⁵. Le même sort échut au troisième pour avoir passé sur un objet tombé par terre sans le ramasser⁵⁶. La manière abrupte, notamment des deux derniers récits, sont à mettre au compte du narrateur plus que sur celui de l'acteur qui n'a pas décidé sans prendre le temps d'avertir le fautif et d'en attendre le résultat. Les rapports ne quittent pas le niveau de la charité, voire de la bienveillance, car il est préférable de changer de route que d'avoir à surmonter de trop gros obstacles.

Sur un autre registre se place le cas du "petit sacristain" qui par enfantilisme "et plus peut-être par gourmandise" voulant imiter le prêtre, but "dans le calice une copieuse ablution, omettant, d'après la rubrique, d'y mettre de l'eau... Pris en flagrant délit, le P. Champagnat le fit fermer seul pendant trois jours dans un appartement et ensuite le renvoya"⁵⁷. Le geste semble avoir été pour lui ni plus ni moins qu'une profanation, mais sans autre mobile que la curiosité d'un esprit léger. Frère Sylvestre qui rapporte le fait parce que le coupable était son compagnon de travail à l'atelier, ne manifeste aucune sympathie pour lui, ni désaccord avec la réaction de M. Champagnat, bien au contraire semble-t-il. S'il ne fait aucune mention des rencontres probables entre les protagonistes durant les trois jours de séquestration, rien n'empêche de penser que la pitié plus que tout autre sentiment devait animer le justicier.

FRÈRES TROP ATTACHÉS À LEUR FAMILLE

Deux autres cas, relatés par Frère Jean-Baptiste⁵⁸, illustrent l'échec malgré des efforts soutenus pour maintenir les bons rapports afin de pour-

⁵³ *ibid.* p. 274.

⁵⁴ Sylvestre raconte, p. 301

⁵⁵ *Vie*, p. 455.

⁵⁶ *ibid.* p. 375.

⁵⁷ Sylvestre raconte, p. 30.

⁵⁸ *Vie*, p. 391 et p. 455.

suivre la croissance spirituelle de Frères dont l'attachement à la famille éteignit la générosité pour le dépassement de soi. L'un, directeur d'école recevait souvent chez lui quelques uns des siens les entretenant même en leur donnant secrètement de l'argent de la communauté. Selon la prédiction charitable de M. Champagnat qu'il "en arriverait mal pour lui" s'il persiste dans une telle conduite, ses fautes réitérées l'amènèrent à quitter la congrégation. L'autre, un jeune Frère, transgressant la défense de passer chez-lui pour rejoindre son poste, dépassait les limites de la patience et trompait la confiance, aussi le renvoi ne se fit-il pas attendre. Les deux faits ne sont pas datés, mais rien n'empêche de justifier la sanction du second par le premier. Les maîtres de la vie spirituelle alors en vogue étaient unanimes à dénoncer l'attache excessive aux parents comme obstacle à la vie religieuse toute au service de Dieu. M. Champagnat ne fait donc ici qu'appliquer, sans acrimonie pour le fautif incorrigible, un principe qu'à son tour il estimait indéfectible.

MANQUEMENTS À LA PAUVRETÉ

Malgré tout, les cas décrits jusque là ne l'ont pas affecté profondément, sans doute parce que les sujets concernés n'étaient pas à ses yeux des personnalités de grande envergure. Il n'en est pas de même pour les suivants qui, pour cette raison, provoquèrent des réactions plus vives. Averti qu'on a trouvé par hasard dans le bureau d'un jeune Frère des livres et 5 francs, M. Champagnat "qui parut extrêmement peiné de cette conduite" l'envoya chercher, lui fit une sévère réprimande et "lui ordonna de quitter à l'heure même la maison, ... quoiqu'il fût quatre heures du soir et que la neige tombât à gros flocons"⁵⁹. Si par cette dernière circonstance l'auteur du récit veut accentuer la gravité du délit par la sévérité de la sanction qui devait lui rappeler l'épisode du "Souvenez-vous dans les neiges", il exagère car qui peut punir une faute au péril de la vie du coupable ? L'intention de M. Champagnat, montagnard familier de la neige, n'allait certainement pas jusque là. Pourtant, pour lui, d'accord avec les auteurs spirituels, les exigences de la vie religieuse sont à maintenir même au prix du bien-être matériel. Le cas suivant, du même genre corrobore cette manière de voir.

Un Frère qui conduisait le cheval pour faire les commissions "avait fait une petite provision de nourriture, ... qu'il mangeait sans doute lorsqu'il allait dehors. Le Père ayant eu connaissance de cette faute, fit appeler le

⁵⁹ *ibid.* p.383.

Frère et le renvoya le jour même⁶⁰. Il a dû cependant se justifier devant son conseil en donnant comme motif : "Celui qui se cache, qui ne vit pas comme les autres et se laisse aller à la sensualité n'est pas fait pour une communauté." Rien ne laisse entrevoir un entretien préalable, ni sentiment de miséricorde, ni délai pour se corriger. Le récit, d'une sobriété tranchante, n'a pas pour but, il est vrai, de raconter un fait, mais de n'en donner que le résultat. Tant les antécédents que les tenants de l'affaire sont totalement passés sous silence, si bien qu'il est difficile de se prononcer sur l'attitude du Père dont on ne retient que l'intransigeance quand il s'agit de sauvegarder la vie communautaire particulièrement vulnérable en face du mauvais exemple.

FRÈRE TROP MONDAIN

Pour ce même motif un autre Frère a dû prendre la porte sans plus de discussion. C'est Frère Sylvestre, témoin de la scène qui la raconte en détail. "Un jour, dit-il, me promenant avec le C.F. François dans le jardin de l'infirmerie, j'aperçus un grand feu dans l'allée des platanes, ...où se prenait en ce moment la récréation"⁶¹. N'étant pas avec les jeunes Frères et se promenant avec Frère François faisant fonction de supérieur en l'absence de M. Champagnat, Frère Sylvestre n'est plus en formation, mais est passé formateur. Par là l'événement peut être daté dans l'année 1834, durant la période où, d'après ses dires, il est chargé "de donner des leçons aux Frères étudiants"⁶². Ceux-ci fêtaient le carnaval. Averti par son compagnon, Frère François court faire cesser la manifestation que l'on pouvait apercevoir de la route en face et menace les Frères de les dénoncer au Père lors de son retour. Effectivement, celui-ci l'ayant appris, "rassemble la communauté, fait comparaître le principal chef au milieu de la salle, lui donne une verte sermonce ainsi qu'à ceux qui s'étaient laissés entraîner et lui intime l'ordre, malgré son aptitude de se retirer de la congrégation, ce qui se fit le lendemain"⁶³. Ce passage suggère plusieurs remarques. Frère François n'engage pas son autorité, mais il menace les délinquants d'une dénonciation, ce qui montre à la fois la forte influence du Père et la crainte que les jeunes Frères en avaient. De plus on remarque la mise en scène qui rappelle celle orchestrée dix ans plus tôt dont il sera question plus loin. L'émotion ressentie par le Père est soulignée par "la pâleur de son visage et par les parole éner-

⁶⁰ *ibid.* p.455.

⁶¹ Sylvestre raconte, p. 302.

⁶² *ibid.* p.252.

⁶³ *ibid.* p.303.

giques” et causée, partiellement du moins, croit-on percevoir, par le fait que le désordre avait été remarqué de la grand route tant il était jaloux de la bonne réputation de ses “enfants”, plus que de la sienne propre d’après certaines de ses déclarations comme : “Laissons dire les hommes et mettons notre confiance en Dieu”⁶⁴. Quant à la différence entre le châtimement du chef et celui de ses complices, elle ne peut sans doute se justifier que par la connaissance plus intime du premier que le narrateur lui-même n’a pas. Par contre la justification qu’il donne est significative de la mentalité d’alors qui tenait les divertissements du mardi-gras pour “des fêtes ignobles du monde païen”. Cette manière de voir est probablement partagée par M. Champagnat, mais il faut se rappeler qu’il n’a pas été témoin de la scène et ne la connaît que par le rapport de Frère François moins capable de contenir ses émotions. D’autre part, il est non moins vrai que M. Champagnat, tout en voulant voir rayonner la joie sur les visages des Frères, crut devoir un jour leur reprocher : “Mes amis, vos récréations sont trop bruyantes, elles ressemblent un peu aux amusements des gens du monde”⁶⁵. Il ne faut donc pas trop s’étonner de la sévérité dont il fait ici preuve.

INNOVATIONS - BAS DE DRAP -

Elle peut pourtant prendre encore d’autres dimensions comme le montrent les cas qui vont suivre, à savoir la cabale à propos des changements dans le costume et les deux attentats contre les mœurs. Ils ont en commun la mise en scène soulignant une expulsion spectaculaire.

Frère Jean-Baptiste expose en détail, dans le chapitre 16 de la première partie de la Vie le soulèvement provoqué par la décision de changer la méthode de lecture, la fermeture de la soutane et de remplacer les bas tricotés par des bas de drap. C’est aux vacances de 1828 que M. Champagnat propose ces innovations qu’il n’invente pas. La méthode de lecture est connue depuis 1759⁶⁶, les Frères des Ecoles Chrétiennes portaient la soutane moitié cousue, moitié agrafée, les moines étaient chaussés de bas de drap. Néanmoins le délai d’une année leur est laissé pour en faire l’essai. L’opposition s’élève plus forte peut-être que prévu. Plusieurs Frères, notamment des directeurs, refusent d’appliquer ces mesures à titre d’expérience. Aussi, l’année suivante, lorsqu’à la même époque l’affaire est de nouveau mise à l’ordre

⁶⁴ Vie, p. 303

⁶⁵ *ibid.*, p. 72.

⁶⁶ voir Pierre Zind, Bx. M. Champagnat, son œuvre scolaire dans son contexte historique, p. 572.

du jour, n'ont-ils à présenter que des arguments subjectifs. M. Champagnat qui, par contre a consulté Dieu dans la prière et des experts en pédagogie, et porté dans ses voyages les bas de drap, se voyait conforté dans son "dessein de les maintenir". "Il est des circonstances, dit-il, où il faut moins compter les voix que les peser" ; des circonstances où l'autorité sauvegarde la vraie liberté contre l'entraînement d'irrationnels préjugés. Mais en l'occurrence il s'est mépris sur la soumission de ses disciples qui fomentèrent une véritable cabale pour le faire revenir sur sa décision. L'enjeu prit donc d'autres proportions, jusqu'à mettre en danger tout l'édifice. Fort alors du principe que le corps dans son ensemble prévaut sur l'individualité des membres, il a recours à la méthode forte en montant une scène où les agitateurs vont se trouver pris, sans autre alternative ou de se soumettre ou de se démettre. On sait que la seconde s'est imposée par l'entêtement des instigateurs. Aurait-il été plus sage et plus conforme à la charitable indulgence d'employer le dialogue plutôt que la force ? Ce n'est pas avec les conceptions d'aujourd'hui qu'on peut juger d'un cas survenu dans des circonstances et dans une ambiance dont il est difficile d'en avoir une idée claire. Néanmoins rien ne laisse percevoir que du côté de M. Champagnat le moindre sentiment de malveillance ait pris part au dénouement de cette crise, alors que l'expression de tristesse et de peine notée par les biographes, témoigne du contraire.

AFFAIRES DE MŒURS

Les deux derniers faits signalés sont plus tragiques encore. Ils concernent tous deux des fautes contre les mœurs et sont relatés par les trois biographes avec plus ou moins de détails. Le premier, relaté de la manière la plus circonstanciée par Frère Jean-Baptiste, se situe pendant la construction de la maison de l'Hermitage, donc aux vacances de 1824, à Lavalla. M. Champagnat et "tous les Frères de la communauté ... même ceux qui étaient dans l'enseignement"⁶⁷, pour "diminuer les dépenses", étaient mobilisés sur le chantier. Sous la garde de M. Courveille il ne restait à Lavalla que les novices et les postulants. "Comme ce noviciat était peu nombreux (une douzaine, d'après nos registres), pour procurer quelques ressources à la communauté, on recevait des enfants pensionnaires. Un postulant employé dans le pensionnat, fut tenté et succomba à la tentation"⁶⁸. Le Père l'apprend le même jour, monte aussitôt à Lavalla, se rend compte que le fait s'est ébrui-

⁶⁷ Vic, p.128.

⁶⁸ *ibid* p.419

té parmi les Frères et les enfants, décide sur le champ "d'arrêter la contagion et d'étouffer le mal à sa naissance en infligeant un châtement terrible au coupable." Frères et novices sont convoqués dans sa chambre (ou dans une salle, d'après F. Sylvestre), un grand crucifix posé par terre et le Père muni de son surplis et de l'étole lance au coupable qu'il a fait appeler : "Malheureux ! puisque vous n'avez pas craint de crucifier Jésus-Christ dans votre cœur et de profaner ses membres vivants, ... Monstre que vous êtes ! marchez donc sur l'image de votre Dieu !" Le jeune homme, à genoux, demande miséricorde et reçoit comme réponse : "Homme pervers ! allez, vous ne méritez point de miséricorde, ... Sortez d'ici et ne remettez jamais les pieds !... ne paraissez jamais devant mes yeux ! Le coupable était tellement effrayé qu'il ne trouvait plus la porte et que le Père dut le pousser dehors. Suit ensuite une cérémonie d'exorcisme pour chasser le démon par l'aspersion de toutes les chambres, terminée par une demande de pardon.

"Quelques années plus tard une semblable faute fut commise par un postulant, âgé de 25 ans." Le Père en ayant eu connaissance à 10 heures du soir, une heure après le coucher de la communauté, le fit lever pour le renvoyer sur le champ, sans le laisser passer la nuit même pas à l'écurie, allant même jusqu'à faire jeter ses hardes, oubliées sous le coup de l'émotion, de l'autre côté de la rivière par peur de la contagion.

JUSTIFICATION

Comment justifier de tels procédés pour un simple renvoi d'une congrégation ? Frère Avit qui se contente de mentionner les faits par deux phrases laconiques renvoie du manière neutre à la "Vie". Frère Sylvestre, sans doute au courant de critiques à ce sujet, cherche à justifier la conduite du Fondateur. "On trouvera peut-être le châtement dont nous venons de parler trop sévère et même exagéré. Mais le Vénéré Père, se rappelant les paroles de Jésus-Christ relativement à celui qui scandalise un enfant, a voulu inspirer à ses disciples toute l'horreur qu'il avait et qu'ils doivent tous avoir pour ces sortes de fautes qui sont énormes dans celui qui par sa vocation est appelé à veiller de toutes les manières possibles ... à la conservation intègre de l'innocence du premier âge"⁶⁹. Frère Jean-Baptiste est plus prolixe et se réclame de l'exemple des saints "qui se ressemblent tous dans le fond, parce que l'Esprit de Dieu ... les conduit et les anime". Comme eux, M. Champagnat se caractérise par l'horreur et la crainte du péché, l'esprit de piété et l'amour de la

⁶⁹ F. Sylvestre raconte, p.257

prière, l'amour de Jésus, le zèle de la gloire de Dieu et du salut des âmes, l'obéissance, les épreuves et l'amour des croix, l'humilité. Puis s'arrêtant sur le premier de ces sept caractères, il montre comment les saints réagissaient face au péché. M. Champagnat, quant à lui, n'avait pas d'autre crainte et déclarait : "Voir offenser Dieu et les âmes se perdre sont pour moi deux choses insupportables et qui me font saigner le cœur"⁷⁰. Il avait "une si grande horreur du vice impur qu'il ne pouvait en entendre parler sans être saisi d'effroi"⁷¹. Certes on peut comprendre qu'une personne pénétrée d'une foi profonde et d'un amour ardent pour Dieu ressente vivement tout ce qui l'offense, mais cela ne justifie pas cette conduite intransigeante, ces actes impitoyables, alors que ce même amour aurait dû le rendre avant tout sensible au pardon.

PEUR DE LA CONTAGION

De fait, les témoignages ne manquent pas par ailleurs sur l'indulgence et la bonté dont il fait preuve en face d'un pécheur repent. "Rien en peut exprimer la bonté de son cœur pour ses pénitents"⁷² dit Frère Jean-Baptiste, et Frère Sylvestre ajoute : "Les plus grands pécheurs trouvaient toujours auprès de lui un cœur tout débordant de la charité de Jésus-Christ"⁷³. L'abbé Louis Mallaure, dépose au procès diocésain en vue de la canonisation : "Le Père était un excellent confesseur, très apprécié des fidèles. Je ne crois pas qu'il ait été sévère, c'était, comme on dit, un bon papa, faisant les choses avec calme et une grande indulgence pour les pécheurs"⁷⁴. Il cherchait davantage à excuser les fautes pour encourager le fautif à se remettre sur le bon chemin. Dans les cas présentés ci-dessus, rien ne laisse apparaître de telles dispositions chez M. Champagnat. Sans doute les situations ne sont pas les mêmes : il s'agit de gens qui se préparent à la vie religieuse et de scandale dans un groupe de jeunes. Que dire alors de M. Courveille, un prêtre coupable de fautes semblables auquel le Père ne tient pas rigueur et l'invite même à faire une visite à l'Hermitage, pour régler certaines affaires, sans doute, mais en comparaison du sort fait aux deux postulants ne mériterait-il pas autant d'être mis à l'écart ?

Il est vrai, qu'on peut objecter, dans cette dernière affaire, le manque

⁷⁰ Vie, p.422.

⁷¹ *ibid.* p.419.

⁷² *ibid.* p.48.

⁷³ F. Sylvestre raconte, p.49.

⁷⁴ Vie, p.48, note 3.

d'information de M. Champagnat. Néanmoins des questions se posent. Pourquoi faire croire en la présence du démon dans la maison par suite de la faute et d'être tellement pressé d'éloigner le coupable sans lui laisser les six heures de la nuit qui restaient avant le lever du jour, si ce n'est que toute cette mise en scène n'avait pour but que d'effrayer les Frères devant de semblables fautes ? - Il est d'ailleurs à signaler que les scènes se passent toujours devant les Frères rassemblés. - N'est-ce pas dans ce même but que le narrateur bouscule tellement la suite des événements qu'il ne laisse pas supposer, ne serait-ce qu'un court entretien, pour s'informer plus exactement sur l'affaire apprise par tierce personne ? M. Courveille sur place à Lavalla, responsable du groupe des jeunes, et dont on connaît les idées sur "la stricte observance religieuse" ne devait-il pas intervenir au lieu de rester complètement ignoré ? Malgré tous les détails donnés par le récit du cas de 1824, il faut tout de même convenir de quelques lacunes.

AMBIANCE SOCIALE

Quoi qu'il en soit de la réalité des faits, les procédés presque inhumains choquent notre sensibilité. Pour s'en faire une idée plus juste, il faut d'abord se placer dans le contexte de la spiritualité de ce temps prête à sacrifier l'humain pour le spirituel comme le montre clairement Frère Jean-Baptiste en citant l'exemple des saints. Ceux-ci d'ailleurs, imbus de la conception de l'Ancien Testament qui n'hésite pas à légitimer des massacres au nom de l'obéissance à Dieu, ne reculeraient pas s'il le fallait devant le martyr. En consolant Frère Barthélemy de la mort de son frère par ces mots : "Priez pour lui, les regrets ne lui peuvent être d'aucune utilité, il n'a besoin que de prières"⁷⁵, M. Champagnat montre qu'il partage cette conception des saints ce qui par ailleurs ressort suffisamment de sa biographie.

De plus le caractère énergique de M. Champagnat, son émotivité, son amour de Dieu monnayé dans celui des enfants, sont autant de facteurs déterminants dans le choix des moyens pour atteindre son but. Une analyse plus fine des antécédents, c'est-à-dire de ses années de jeunesse, des expériences personnelles qu'il a pu faire, de la manière dont il a pris connaissance de la sexualité, lui fils de paysan témoin journalier de la vie des animaux permettrait certainement une meilleure compréhension de sa réaction dans les cas qui la concernent. Car s'il a fait tous les efforts énumérés par Frère Jean-Baptiste pour se préserver des fautes de ce genre, comment pouvait-il autre-

⁷⁵ Lettres de M. Champagnat, vol.1, doc. 19, p.62.

ment connaître le prix de la vertu contraire ? Quant à savoir à quels vestiges de sa vie passée se réfère telle ou telle de ses réactions devant toute atteinte à l'intégrité morale, cela n'est évidemment pas possible. Partant, faute d'explication rationnelle la seule alternative est d'admettre la droiture de l'intention.

Les Frères témoins de ces scènes n'en ont pas douté, malgré la forte impression qu'elles ont faites sur eux. Frère Jean-Baptiste rapporte : "Il est impossible de comprendre l'effet qu'une pareille scène fit sur les Frères ; ils étaient si touchés et si effrayés qu'ils tremblaient et pleuraient tous, comme s'ils eussent été coupables de la faute"⁷⁶. Cependant leur attachement pour lui s'en est renforcé plutôt qu'affaibli. Loin de blâmer ses manières intempestives, la force morale qu'elles exprimaient ne faisaient que renforcer leur présomption de son ardent amour de Dieu. De plus les relations n'étaient que plus profondes parce que plus surnaturelles.

CONCLUSION

En somme, les Frères regardaient M. Champagnat comme le pasteur qui s'occupe uniquement de son troupeau, lui consacrant tout son avoir et son pouvoir et jusqu'à sa vie même. Ils admiraient en lui l'homme décidé qui sait ce qu'il veut, qui suit son chemin sans détours, employant toutes ses énergies pour vaincre les obstacles susceptibles de l'en faire dévier. Si, comme on l'a vu, quelques uns n'étaient pas totalement d'accord avec lui, la grande majorité cependant marchait à ses côtés, décidés, pour la plupart, à le suivre jusqu'en Amérique s'il le fallait. Extérieurement pourtant, son allure n'avait rien de transcendant. M. Géry, prêtre du diocèse de Valence, écrivait, le 30 novembre 1835, à M. Mazelier qui lui demandait son impression sur M. Champagnat : "Ce Monsieur me paraît modeste, bien intentionné et très pieux. Je ne sais trop pourquoi je conçus une meilleure idée de sa prudence et de sa piété que de son talent. Peut-être n'en est-il pas moins propre à diriger l'excellente œuvre que la providence lui a confiée"⁷⁷. La preuve en est la réussite de son entreprise et le profond sillage laissé derrière lui.

Car c'est dans le cercle de ses Frères et des personnes qui par des rapports plus directs ont appris à le connaître que sa personnalité s'est révélé-

⁷⁶ Vie, p. 120.

⁷⁷ aux archives générales de Rome, dossier Mazelier.

lée. C'est là qu'il se sentait à l'aise : "Tout son plaisir et toute sa consolation étaient d'être avec les Frères, de prier avec eux, de travailler avec eux et de se trouver avec la communauté"⁷⁸.

De leur côté, les Frères n'étaient pas moins à l'aise avec lui. Le don de soi dans l'amour authentique qui laisse à chacun sa liberté, qui respecte sa personne tout en la poussant sur la voie de son épanouissement les subjuguait. Eux-mêmes, encore au seuil des connaissances intellectuelles, le jugeaient plus cultivé qu'il n'était réellement, parce qu'en le voyant agir, son intelligence pratique leur était manifeste. Il leur apparaissait comme un homme, debout, libre, qui savait ce qu'il voulait. De plus, ils trouvaient en lui toute la tendresse généreuse d'un père, la force et la constance d'un chef, la sagesse humble et surnaturelle d'un homme de Dieu. Marcher sur ses traces ne pouvait que les valoriser. Son exemple à suivre le Christ par l'effort de maîtrise de soi leur présentait l'idéal auquel ils aspiraient. L'ambiance familiale ouverte autant que sereine, cimentée par le travail matériel et spirituel, suscitait l'enthousiasme dans leur cœur avide d'un devenir qui donne sens à la vie.

MARCELLIN CHAMPAGNAT AND HIS BROTHERS

When you read the biography of Marcellin Champagnat, you might think that he held two contrasting views about the Brothers. And so it is fitting to take a closer look at this situation, in the context of the priest's place among the Brothers, and then taking into account everyday relationships in particular cases.

THE CONTEXT

Initially, the Founder appears to have been rather informal and friendly, like a father, although at times his personality inspired a certain fear and respect. In the confessional, he was the soul of charity, understanding, and mercy with his penitents. He liked being with the Brothers.

On the contrary, later on, people saw him more in the role of a leader, using his authority to carry out decisions that he alone had made, without consulting the Brothers. He could be quite brusque at times. However, at

⁷⁸ *Vie*, p. 229.

other times, he declared that nothing would stand in his way when it came to safeguarding the welfare of his Brothers.

CUSTOMARY RELATIONSHIPS

In his day-to-day life, Marcellin Champagnat dealt with the Brothers just as they were: youth from the countryside, lacking good manners and intellectual development, but full of good will, sincerely desirous of attaining salvation by offering their lives to God in service to their neighbor. As a result, the Founder had confidence in them, and if he kept a certain distance from them, it was due to the fact that he had a duty to form their lives. In addition, he thought of the Institute as belonging to the Brothers, believing that they were the ones ultimately responsible for its well-being. He was only present to provide support and encouragement.

In regard to spiritual direction, he wanted the Brothers to go to those who had authority over them: to the chaplains at the Hermitage and to the priests in the parishes where they were sent. That never prevented him from being very close to them in order to train them, instill in them the aims and spirit of the Institute, and the habits and attitudes necessary for them as religious and educators of the young. If we are to believe his biographer, often he felt obliged to step in and correct the young and the not so young. Everyone accepted even humiliations that came from such a good and just man, someone who loved them and devoted himself body and soul to their welfare.

PARTICULAR CASES

Nevertheless, his biographers relate deeds that by their nature are quite surprising. There is the sudden sending away of eight Brothers and five postulants. Two of those expulsions, due to pedophilia, have been starkly portrayed in scenes of genuine rage, accompanied by denunciations having nothing in common with the words of the Lord to the woman accused of adultery. Other less serious reasons for dismissal include failings concerning poverty, exaggerated attachment to family, and a lack of earnestness and self-discipline.

When scandal arises and there is a danger that it will spread, drastic measures could be considered entirely appropriate on the part of a priest with a great love for God and children. They may also be the result of his having an interior attitude regarding sexuality that is simply unknown to us. In addition, it may be that we are dealing with a sense of horror caused by recounting a scene that deeply troubled its witnesses, so that they related what happened in an overly dramatic way.

CONCLUSION

Whatever the case may be, one cannot conclude that there is any inconsistency in the personality of Marcellin Champagnat that would contradict the righteousness of his life and demeanor.

All in all, the Brothers thought of Marcellin Champagnat as a shepherd who was completely taken up with tending to the needs of his flock, dedicating all his possessions and actions – his very life – to its care. They admired him as a decisive man who knew what he was doing and where he was going, who harnessed all his energy to overcome obstacles that stood in his way. Even if some people weren't in total agreement with him, the great majority were loyal and steadfast in their support, committed, for the most part, to following him all the way to America if necessary. Outwardly, there was nothing uniquely attractive about his appearance. On November 30, 1835, Father Géry, a priest in the Diocese of Valence, wrote to Father Mazelier, who had asked him for his impressions of Father Champagnat. "That gentleman seems to be a modest fellow, well-intentioned, and very pious. I really don't know why I have a clearer appreciation of his prudence and piety than I do about his talents. Maybe he is not the best person around to direct the admirable work that Providence has entrusted to him." Proof of Marcellin's giftedness lay in the success of his enterprise and in the powerful wake of accomplishments that his passing left behind.

It's in the company of his Brothers and the people closest to him that his personality is revealed. It's there that he feels at home: "All his enjoyment and consolation came from being with the Brothers, praying with them, working with them, and being with them in community."

For their part, the Brothers felt no less at home with him. The gift of himself in authentic love, allowing each of them to be himself and respecting each one's entire personality, all the while exhorting everyone along the road to personal development, made them all very compliant in his care. They themselves, at the threshold of their intellectual formation, judged him to be more learned than he actually was, because seeing him in action, his practical intelligence was obvious to them. He appeared to them as a man with both feet on the ground, free, who knew what he wanted. Moreover, they found in him all the generous tenderness of a father, the strength and constancy of a leader, the humble and supernatural wisdom of a man of God. To follow in his footsteps meant to prize his inspirational leadership. His example of following Christ by means of self-mastery set forth an ideal which they longed to reach. The peaceful, warm, and friend-

ly family atmosphere, fortified by material and spiritual endeavors, aroused enthusiasm in their hearts, hearts yearning for a future filled with meaning.

MARCELINO CHAMPAGNAT Y SUS HERMANOS

Cuando se lee la biografía de Marcelino Champagnat, se puede pensar que hay en él dos actitudes opuestas en sus relaciones con los Hermanos. Es por tanto conveniente ver el problema con más detalle, examinando primeramente el contexto dentro del cual el Padre se sitúa entre los Hermanos, y después distinguir las relaciones habituales de los casos particulares.

EL CONTEXTO

En un primer período el Fundador se mostraba más bien familiar, como un padre, aunque su aspecto inspiraba un cierto temor y respeto. En la confesión está lleno de caridad, de comprensión, de misericordia con los pecadores. Le gusta estar con los Hermanos.

En un segundo período se le ve, al contrario, actuar como el jefe, usando su autoridad para hacer que se cumplan las decisiones que ha tomado él solo, sin consultar a los Hermanos, y envía a algunos con bastante energía. Sin embargo, declara que no cederá ante nada cuando se trata del bien de sus Hermanos.

RELACIONES HABITUALES

En el trato de cada día, Marcelino Champagnat tomaba a los Hermanos tal cual ellos eran: poco educados en los buenos modales, poco desarrollados intelectualmente, pero llenos de buena voluntad, sinceramente deseosos de procurar su salvación dándose a Dios sirviendo al prójimo. Consecuentemente el Fundador les tenía confianza. Pero si tomó una cierta distancia de ellos, era porque tenía el deber de formarlos. Además, consideraba que el Instituto era una cosa de los Hermanos, quienes debían tomar la responsabilidad. Él solamente estaba allí para darle un impulso.

En cuanto a la dirección espiritual, desea que los Hermanos se dirijan a aquellos que tienen autoridad sobre ellos: a los capellanes del Hermitage, a los sacerdotes de las parroquias donde ellos sean enviados. Esto no impide que él esté muy cerca de ellos para formarlos, para inculcarles la finalidad y el espíritu del Instituto, hacerles asumir las costumbres que les son

necesarias como religiosos y como educadores de la juventud. También tenía que intervenir a menudo, si creemos a su biógrafo, para corregir a los jóvenes y a los menos jóvenes. Todos aceptaban fácilmente hasta las humillaciones que procedían de un hombre justo y bueno, de alguien que los amaba y que se dedicaba en cuerpo y alma a ellos.

CASOS PARTICULARES

Sin embargo, los biógrafos cuentan hechos cuya naturaleza puede sorprendernos. Se trata del envío brusco de ocho Hermanos y cinco postulantes. Dos de esos envíos por razones de pedofilia, han sido fuertemente subrayados por una verdadera escena de cólera, acompañados de fuertes invectivas que no tienen nada en común con las palabras de Cristo a la mujer adúltera. Otras causas de envío, quizás menos graves, son las faltas a la pobreza, el apego exagerado a la familia, faltas de ligereza y de mortificación.

Cuando se produce el escándalo y hay riesgo de contaminación, se puede admitir la severidad por parte de un sacerdote lleno del amor de Dios y de amor a los niños. Puede que sea también fruto de una actitud interior que no conocemos. Quizás podremos también contar con el terror causado por la puesta en escena que han marcado fuertemente los testigos, hasta el punto de informar de los acontecimientos de una manera exageradamente dramática.

CONCLUSIÓN

Sea como fuere, no se puede concluir que hay una incoherencia en la personalidad de Marcelino Champagnat que contradiga el reto de su vida y su comportamiento.

Resumiendo, los Hermanos consideraban a Marcelino Champagnat como el pastor que se ocupaba únicamente de su rebaño, dedicándole todo su haber y todo su deber y hasta la vida misma. Admiraban en él al hombre decidido que sabe lo que hace, que sigue su camino sin rodeos, que emplea todas sus energías para vencer los obstáculos que pudieran desviarle. Aunque algunos no estaban totalmente de acuerdo con él, sin embargo, la gran mayoría caminaba con él, decididos, mayoritariamente, de seguirle hasta América, si fuese necesario. Exteriormente su ademán no tenía nada de trascendente. El Sr. Géry, sacerdote de la diócesis de Valence, escribía el 30 de noviembre de 1835 al Sr. Mazelier, que le pedía sus impresiones sobre el Sr. Champagnat: "Ese señor me parece modesto, bien intencionado y muy piado-

so. No sé por qué concibo una mejor idea de su prudencia, de su piedad que de su talento. Quizás no sea el más adecuado para dirigir la obra que la Providencia le ha confiado". La prueba está en el éxito de su obra y en la estela que ha dejado detrás de sí mismo.

Es en el círculo de los Hermanos y de las personas que, por relaciones más directas, han aprendido a conocerle, pues es ahí donde su personalidad mejor se ha revelado. Es allí donde se sentía bien: " Todo su placer y toda su consolación consistían en estar con los Hermanos, de rezar con ellos, de trabajar con ellos y de encontrarse con la comunidad".

Por otro lado, los Hermanos estaban también muy a gusto con él. El don de sí en el amor auténtico, que deja a cada uno su libertad, que respeta su persona mientras le empuja por la vía de su desarrollo, les subyugaba. Ellos mismos, al umbral de sus conocimientos intelectuales, le juzgaban más culto que en realidad lo era, porque viéndole actuar, les era manifestada su inteligencia práctica. Aparecía delante de ellos como un hombre de pie, libre, que sabía lo que quería. Además, encontraban en él toda la ternura generosa de un padre, la fuerza y la constancia de un jefe, la sabiduría humilde y sobrenatural de un hombre de Dios. Caminar sobre sus huellas no hacía más que valorizarlas. Su ejemplo de seguir a Cristo por el esfuerzo de ser dueño de uno mismo, les presentaba el ideal al que ellos aspiraban. El ambiente familiar y sereno, cimentado en el trabajo material y espiritual, suscitaba el entusiasmo en su corazón, ávido de un futuro que da sentido a la vida.

MARCELINO CHAMPAGNAT E SEUS IRMÃOS

Lendo a biografia de Marcelino Champagnat pode-se ter a impressão de que ele tenha tido duas atitudes opostas face aos Irmãos. Convém então examinar a questão mais detalhadamente considerando inicialmente o contexto em que ele se situa, em relação aos Irmãos para depois discernir as relações habituais dos casos particulares.

O CONTEXTO

Num primeiro período o Fundador aparece mais familiar, como um pai, ainda que seu aspecto inspirasse um certo temor e respeito. Na confissão, caridoso, compreensivo, cheio de misericórdia para com os pecadores. Gostava de ficar com os Irmãos.

Num segundo período, pelo contrário, vemo-lo atuar como um chefe autoritário para impor decisões próprias, tomadas sem consulta aos Irmãos e despede candidatos com muita decisão. Todavia, por outro lado ele declara não ceder em nada para o bem de seus Irmãos.

RELAÇÕES HABITUAIS

Nas relações cotidianas, M. Champagnat considerava os Irmãos tais como eles eram: jovens filhos de camponeses, pouco familiarizados com as boas maneiras, de diminuta cultural intelectual, contudo cheios de boa vontade, sinceramente desejosos de se salvarem dando-se à Deus no serviço ao próximo. Por conseguinte o Fundador neles confiava e se mantinha certa distância, era porque ele tinha a obrigação de os formar e a mais, ele considerava que o Instituto tinha o dever de contar com Irmãos responsáveis e ele ali estava para lhes dar esta iniciação.

Quanto à direção espiritual, pensa que normalmente os Irmãos se dirigem aos que tem autoridade sobre eles: os capelães de l'Hermitage, aos párocos de suas paróquias para onde são enviados. Isto não impedia de estar próximo deles para os formar, lhes inculcar o fim e o espírito do Instituto, incutir-lhes hábitos que convém aos religiosos e aos educadores da juventude. Via-se assim obrigado a intervir seguidamente, acreditando em seu biógrafo, para corrigir os jovens e mesmo os menos jovens que a tudo acolhiam facilmente, até mesmo as humilhações vindas de um homem justo e bom, que os amava e a eles se devotava de corpo e alma.

CASOS PARTICULARES

Todavia os biógrafos relatam fatos que nos surpreendem. Trata-se do desligamento brusco de oito Irmãos e cinco postulantes. Dois destes desligamentos motivados por pedofilia foram duramente assinalados por uma tétrica encenação acompanhada de fortes invectivas que nada tem em comum com as palavras de Cristo dirigidas à mulher adúltera. Outras razões de desligamento, consideradas menos graves, foram faltas contra a pobreza, exagerado apego à família, leviandades e faltas contra a mortificação.

Quando há escândalo e perigo de contágio a severidade pode ser admitida da parte de um sacerdote inflamado de amor de Deus e pelas crianças. Ela pode expressar também uma atitude interior ante a sexualidade que nós desconhecemos. Podemos também contar com o terror causado pela situação que impressionou profundamente os testemunhas e que os levou a relatar os acontecimentos de uma maneira exageradamente dramática.

CONCLUSÃO

Seja como for, não se pode concluir que houvesse uma incoerência na personalidade de M. Champagnat que contradiga sua vida e seu comportamento.

Em suma, os Irmãos viam Champagnat como o pastor que se preocupa unicamente de seu aprisco, consagrando-lhe todo seu ter e seu poder e até mesmo a sua vida. Eles admiravam o homem decidido que sabe o que quer, que segue seu caminho sem desvios, empregando suas energias para vencer os obstáculos que o poderiam desviar de suas metas. Se alguns discordavam dele, a maioria entretanto ficava de seu lado, decididos a segui-lo até a América se necessário fora. Exteriormente, seu modo de ser nada tinha de transcendente. O Sr. Géry, sacerdote da diocese de Valence, escrevia no dia 30 de novembro de 1835 ao Sr. Mazelier que lhe pedia suas impressões sobre M. Champagnat: " Este Senhor parece-me modesto, bem intencionado e muito piedoso. Não sei porque, valorizo-o mais pela sua prudência e piedade do que por seu talento. Pode ser que ele esteja mais preparado para dirigir a excelente obra que a providência lhe confiou." A prova está no êxito de sua obra e na exemplaridade que após si nos deixou.

Porque é no convívio com os Irmãos e com as pessoas mais chegadas a ele que o conhecemos e que sua personalidade nos é revelada. Neste ambiente se sentia à vontade: " Seu prazer e consolação era de estar com os Irmãos, rezar com eles, trabalhar com eles e de encontrar-se com a comunidade".

Por seu lado, os Irmãos igualmente se sentiam à vontade com ele. O dom de si mesmo no amor autêntico, que respeita a liberdade e a pessoa de cada um ainda que a impulsionando para o desabrochamento, os subjulgavam. Eles mesmos, no umbral de seus conhecimentos intelectuais, o julgavam mais culto do que o era realmente, porque vendo-o atuar, era-lhes manifesta sua inteligência prática. Aparentava ante seus olhos um homem resolutivo, livre e que sabia o que queria. Nele encontravam a ternura generosa de um pai, a força e a constância de um chefe, a sabedoria humilde e sobrenatural de um homem de Deus. Caminhar em suas pegadas os valorizava. Seu exemplo no seguimento de Cristo era o ideal que eles perseguiram. O ambiente familiar e sereno, alicerçado no trabalho material e espiritual, suscitava o entusiasmo em seus corações, ávidos de um futuro que lhes desse sentido na vida.

Paul Sester FMS

Sur la Société de Marie comme Congrégation Secrète

André Lanfrey, FMS

Dans un long article des Cahiers Maristes (N° 9, juillet 1996, p. 5-80) j'avais développé l'idée que la Société de Marie avait d'abord été, au séminaire St. Irénée en 1811-16⁷⁹, une société secrète imitant d'assez près les fameuses Aas⁸⁰ fondées à partir du XVII^e siècle. Les séminaristes étant alors externes, elles étaient destinées à conserver leur ferveur dans un milieu ouvert à toutes sortes de sollicitations. A la fin du XVIII^e siècle ces sociétés changent quelque peu de rôle : les séminaristes sont désormais internes et les sociétés secrètes, contrôlées, mais non dirigées par les Sulpiciens, deviennent des groupes de séminaristes fervents attachés à donner le bon exemple, à faire régner la ferveur et l'ordre dans des séminaires où les "bandes joyeuses" ont tendance à semer la perturbation. Après la tourmente révolutionnaire on les voit se multiplier à nouveau, donnant naissance à de nombreuses congrégations. Dans un article du Dictionnaire de Spiritualité⁸¹ le P. Rouquette mentionne que les Maristes ont probablement été constitués à partir d'une de ces sociétés secrètes. Moi-même dans mon précédent article sur le sujet j'avais conclu à une quasi certitude. Il s'agit maintenant d'une certitude.

LES TÉMOIGNAGES DE M. FAILLON

Parmi les nombreux arguments que je développais en faveur de cette thèse je mentionnais une lettre de M. Faillon, directeur⁸² au séminaire St Irénée de 1825 à 1829, à M. Duclaux supérieur général de St Sulpice, qui, le 22 janvier 1827⁸³, lui proposait en ces termes un candidat pour la société :

⁷⁹ Voir dans l'annexe la liste des membres de cette société

⁸⁰ Assemblées des Amis

⁸¹ Voir Dictionnaire de spiritualité (DS), T. 2, article "Congrégations secrètes" col. 1491-1507

⁸² C'est à-dire professeur

⁸³ Archives de St Sulpice, F.G.X.

“Pour la piété nos messieurs en font tous un grand éloge et le signalent parmi les plus exemplaires. Ses condisciples ont porté sur lui le même jugement en le faisant entrer dans la petite société du zèle qui est établie secrètement dans cette maison”.

J'en concluais qu'il s'agissait probablement de la continuation de la Société de Marie de 1814-16, d'autant que dans une autre lettre du 28 décembre de la même année⁸⁴, Faillon, se plaignant de ce que M. Gardette ne renvoyait pas les mauvais sujets, ajoutait :

“ Il y a dans le séminaire un excellent noyau (sic) mais il y aura toujours un mauvais levain ”.

Pour un homme averti comme M. Duclaux l'allusion était claire : la société secrète était l'élément moteur de cet “ excellent noyau ”.

Pensant trouver dans les papiers de M. Faillon des preuves décisives de mon hypothèse, j'ai en effet découvert une longue lettre, datée du 8 août 1853, adressée au cardinal Fornari⁸⁵, nonce apostolique en France, visant à laver St Sulpice de l'accusation de Gallicanisme, dans laquelle M. Faillon fait clairement allusion aux Maristes. A la fin de la lettre (p. 15-16) nous trouvons en effet :

“ Depuis 1819 que j'en fais partie (de St Sulpice) cette conviction (que St Sulpice est menée par l'esprit de Dieu) n'a jamais varié en moi, et elle s'est accrue encore depuis que j'ai été à même, comme directeur de la Solitude⁸⁶, d'avoir des communications très intimes avec un grand nombre de ses membres, et qu'enfin en qualité de l'un des assistants du supérieur général, j'ai eu connaissance des affaires les plus secrètes de la Compagnie, à Lyon, où j'ai d'abord été envoyé, j'ai vu comme se forma dans notre maison la Société des Maristes, par la ferveur de ceux de nos élèves qui en ont composé le noyau⁸⁷ (;) au séminaire de Paris, où j'ai été appelé ensuite, j'ai vu Mr Liberman et un certain nombre d'autres de nos élèves, dévoués comme lui à la mémoire de Mr Olier, concevoir et exécuter le dessein d'élever (une)

⁸⁴ Ibid

⁸⁵ Archives de Saint Sulpice, Papiers Faillon, II - 3 bis.

⁸⁶ C'est le noviciat des Sulpiciens

⁸⁷ Les caracteres gras sont de nous

congrégation⁸⁸ qui rend aujourd'hui de si importants services à l'Eglise ; et, jugeant de l'arbre à ses fruits, j'ai été confirmé de plus en plus dans cette conviction que Dieu veillait toujours sur son œuvre⁸⁹.

PRÉCISIONS SUR M. FAILLON

Avant de commenter ce document, il convient d'évoquer la personnalité de son auteur un peu plus longuement qu'il ne le fait lui-même.

M. Faillon est l'un des grands Sulpiciens du XIX^e siècle. Né à Tarascon en 1800, puis élève au collège de cette ville et au lycée d'Avignon, il est converti en 1817 lors de la mission d'Arles. Placé derrière un pilier de l'église St Trophime " il lui sembla que la Très Sainte Vierge l'environnait d'une éclatante lumière " [...] " elle m'a pressé intérieurement de me consacrer à son service et m'a fait entendre qu'Elle me conduirait Elle-même dans le lieu où je devais la servir ".

Admis au séminaire d'Aix le 16 octobre 1818, il y demeure jusqu'à son sous-diaconat en 1821. Il entre alors à St Sulpice où il est ravi de voir qu'on y professe une grande dévotion à la Sainte Vierge. L'association secrète de piété de St Sulpice, dans sa séance du 15 novembre 1822, envisage de l'élire comme membre⁹⁰. Probablement sollicité discrètement, il a dû refuser car son nom n'apparaît plus dans les candidats éventuels. Il est d'ailleurs très pris par les catéchismes de la paroisse. Ordonné le 18 septembre 1824, il entre le 16 février 1825 à La Solitude, le noviciat des Sulpiciens. Directeur au séminaire à Lyon de 1825 à 1829, il exerce, dit M. Gamon⁹¹, une grande influence, dirigeant une quarantaine de séminaristes. Il y commence ses premières publications : Vie de M. Hurtevent⁹² en 1827 ; Vie de M. Démià⁹³ en 1829. Aux vacances de 1828 il fait le pèlerinage de N.D. du Puy et de Langeac⁹⁴, en souvenir de M. Olier. Rappelé à St Sulpice, il est chargé de la

⁸⁸ Les Spiritains

⁸⁹ Orthographe et majuscules originelles ont été respectées.

⁹⁰ Archives de St Sulpice, " Cahier de l'association de piété, 1802-1825 "

⁹¹ Vie de M. Faillon, prêtre de St Sulpice, Paris, Jules Vic, 1877. Les renseignements donnés sont, sauf renvoi, tirés de cette Vie.

⁹² Premier supérieur du séminaire de Lyon

⁹³ Promoteur des écoles populaires à Lyon

⁹⁴ La Mère Agnès de Langeac a eu une grande influence sur M. Olier.

direction des catéchismes de la paroisse et de cours de dogme au séminaire jusqu'en 1837.

Il publie en 1830 la *Vie de M. de Lantages*, premier supérieur du séminaire du Puy ; en 1831 une *Histoire des catéchismes de St Sulpice* (Paris, Gaume) et en 1832 *Méthode de Saint Sulpice dans la direction des Catéchismes*, (Paris, Meyer et Lyon Périsset). Ces deux derniers ouvrages, le premier surtout, ont eu une grande influence sur les Frères Maristes : on en trouve de nombreux extraits dans les manuscrits du F. Jean-Baptiste et dans la *Vie* du P. Champagnat. D'une grande dévotion à M. Olier, il publie sa *Vie* en 1841⁹⁵. Il réunit des *Matériaux pour la vie de M. Emery*, supérieur de St Sulpice et grande figure du catholicisme sous la Révolution, qui sont précieux pour les historiens⁹⁶. En 1837, il devient directeur à La Solitude, à Issy. Il y reste jusqu'en 1848.

Il fonde aussi la " Petite Œuvre " destinée à recueillir des jeunes filles pauvres. Ses lettres aux Demoiselles de la Petite Œuvre sont pleines d'une ardente dévotion dans l'esprit de l'École Française. Il y parle de Marie " directrice ", " supérieure " de l'oeuvre⁹⁷, il insiste sur la confiance en Dieu et le néant de la créature, l'anéantissement de Jésus⁹⁸. Il les invite à participer à la vie cachée, à l'esprit intérieur de Marie à Nazareth⁹⁹. Bref, la spiritualité développée par Faillon dans ses lettres est un bel exemple de la continuité de la spiritualité de l'École Française au XIX^e siècle chez un homme qui connaît bien Olier. Elle est en même temps très proche de la spiritualité mariste, d'autant que l'on trouve chez lui, comme chez les Maristes, une grande dévotion à N.D. du Puy.

Faut-il pour autant supposer un jeu d'influences entre Faillon et les Maristes ? Il nous semble que ce serait trop s'avancer. Néanmoins les séminaristes d'esprit missionnaire et mariste du séminaire St Irénée ont pu trouver auprès de lui en 1825-29 une connivence profonde dont sa lettre de 1853 est l'écho.

⁹⁵ Vie de M. Olier, fondateur du séminaire de Saint Sulpice, Paris, Poussielgue-Rusand, 1841. Cette Vie sera utilisée par les Pères Maristes en 1870 lors des débats sur l'origine de la Société.

⁹⁶ Voir dans Louis Bertrand, *Bibliothèque sulpicienne*, t. II p. 315, la notice sur M. Faillon

⁹⁷ Archives de St Sulpice, Papiers Faillon, VIII, 1, lettre N° 49

⁹⁸ Ibid, lettre N° 55

⁹⁹ Ibid, Lettre 60

PRÉCISIONS SUR M. LIBERMANN (1802-1852)

Un seul nom propre apparaît dans la lettre : celui de M. Libermann. D'origine juive alsacienne, celui-ci se convertit à l'âge adulte, à Paris, en 1826. De 1827 à 1831 il est séminariste à Saint Sulpice. Epileptique, il ne peut accéder au sacerdoce. De décembre 1831 à août 1837 il réside à la maison d'Issy, dans la banlieue parisienne, où M. Faillon arrive l'année de son départ. C'est là qu'il regroupe ses amis pour la prière et les entretiens spirituels, formant à partir de 1833 des " bandes de piété " qui fonctionnent non seulement à Issy mais aussi à Saint Sulpice¹⁰⁰. En août 1837 il rejoint Rennes comme directeur spirituel du noviciat des Eudistes. De loin il dirige toujours ses " bandes de piété " d'Issy et St Sulpice grâce à une abondante correspondance¹⁰¹. En octobre 1839 il se sent appelé à s'occuper de " l'Oeuvre des Noirs " ¹⁰². Rongé par le doute, il se rend à Rome en passant par Lyon où un pèlerinage à Fourvière le pacifie. Le préfet de la Propagande l'encourage dans son projet. De retour en France en 1841 il est ordonné prêtre à Amiens le 18 septembre 1841 et il ouvre à La Neuville les Amiens un noviciat des " Prêtres du Saint Cœur de Marie " qui envoie rapidement de nombreux missionnaires, notamment sur la côte ouest de l'Afrique. En 1848 il fusionne sa congrégation avec celle du Saint Esprit, qui a la charge pastorale des colonies françaises mais un faible dynamisme. Supérieur général du nouvel ensemble nommé " Congrégation du Saint Esprit " (Spiritains) il réussit la fusion de deux corps assez différents. Il meurt à Paris le 2 février 1852.

Ajoutons que Libermann a bien connu le P. Colin qu'il a rencontré deux fois en 1846 : brièvement en juin à Lyon et très longuement à Rome en 1846. S'occupant des missions d'Océanie, celui-ci le fait profiter de son expérience dans ce domaine¹⁰³.

LA LETTRE DE FAILLON À LA LUMIÈRE DE CES PRÉCISIONS

Nous voyons que M. Faillon, dans sa lettre au nonce invoque ces deux congrégations – des Maristes et des Spiritains - parce qu'elle sont désormais

¹⁰⁰ Saint Sulpice constitue un seul séminaire en deux maisons

¹⁰¹ Paul Coulon, Paule Brasseur, Libermann 1802-1852. Une pensée et une mystique missionnaires, Le Cerf, 1988, p. 768

¹⁰² Dès son séjour à Issy il a été sensibilisé au problème de l'évangélisation des noirs.

¹⁰³ Paul Coulon, Paule Brasseur, op. cit. p. 348. Portrait du P. Colin dans l'ouvrage.

des corps missionnaires¹⁰⁴ connus et reconnus, dont l'attachement à Rome ne fait aucun doute. Elles constituent donc pour lui un argument fort en faveur de Saint Sulpice puisque c'est dans les rangs de ses séminaristes qu'elles trouvent leur origine. Comment donc taxer St Sulpice de Gallicanisme puisque ceux qui y sont formés ont des vues universelles et ultramontaines ?

Pour renforcer encore son argument M. Faillon utilise par deux fois l'expression : "J'ai vu " qui signifie qu'il ne parle pas par oui dire mais comme témoin. Il n'a certes pas tort puisque de 1825 à 1829 il a connu à St Irénée la seconde équipe des Maristes comme Séon, Pompallier¹⁰⁵... A St Sulpice il a certainement eu des contacts avec Libermann puisque pendant un an (1831) ils résident ensemble. En revanche il arrive à Issy quand Libermann en part. Il est probable néanmoins que lorsqu'il parle de Paris il comprend dans le même ensemble St Sulpice et Issy qui sont en liens constants et géographiquement proches.

Mais qu'a vu M. Faillon ? Il est significatif qu'il ne cite aucun nom, sauf celui de M. Libermann, mort en 1852.

Il y a certainement là le souci de rester discret à propos de personnages toujours vivants, mais aussi Faillon ne s'intéresse pas directement aux supérieurs des congrégations puisqu'il veut prouver que Saint Sulpice a suscité des groupes de séminaristes fondateurs. D'autre part, il n'a peut-être pas connu personnellement M. Colin, établi à Belley durant son séjour à Lyon. Ce qu'il a vu, ce sont ses disciples.

LE SECRET

Faillon garde en outre le souci de respecter le secret dont s'entourent ces groupes fervents de séminaristes. Certes, ces petites associations sont souvent plus officieuses que vraiment secrètes : elles sont en tout cas connues au moins de certains directeurs des séminaires qui exercent auprès d'elles les fonctions de directeurs spirituels. Néanmoins elles doivent demeurer secrètes à l'ensemble des séminaristes, au grand public et aux autorités ecclésiastiques.

¹⁰⁴ Reconnus par Rome en 1836, les Maristes envoient des missionnaires en Océanie la même année.

¹⁰⁵ Voir annexes.

Faillon se trahit néanmoins car on remarque que la mention des Maristes et des Spiritains est précédée du membre de phrase : " j'ai eu connaissance des affaires les plus secrètes de la Compagnie ". En écrivant cette formule Faillon pense surtout à des choses beaucoup plus importantes que les congrégations de séminaristes, qu'il ne peut certes révéler. De même il a fait allusion, juste avant, à des conversations intimes avec des membres de Saint Sulpice, sur lesquelles il ne peut non plus rien dire. Comme il doit cependant lever un coin du voile afin de ne pas paraître affirmer sans preuve, il donne deux exemples concernant des groupes désormais favorablement connus de Rome et ne risquant donc pas d'être compromis par des révélations imprudentes.

Il le fait néanmoins avec beaucoup de précautions : le seul nom cité est celui d'un défunt ; il n'est question que de séminaristes fervents et non d'association, et une personne non initiée ne peut guère voir que se cachent derrière ces termes assez vagues des organisations plus structurées et secrètes.

DANS QUELLE MESURE FAILLON EST-IL INFORMÉ ?

Nous pouvons supposer que si M. Faillon est vague c'est aussi parce qu'il ignore beaucoup de l'histoire de ces congrégations. Par exemple, il semble ignorer que " le noyau " mariste des années 1825-29 n'est pas, en fait, le noyau primitif¹⁰⁶ mais un second groupe.

En fait, en 1825-26 la Société de Marie de 1816 n'a pas pris son essor. A peine sortie de son conflit avec Bochart, le vicaire général¹⁰⁷, elle est fragmentée en deux groupes squelettiques : à Belley les deux Colin, Déclas, Jallon, dont Faillon ignore probablement l'existence ; dans le diocèse de Lyon, à L'Hermitage, Champagnat, qui verra partir en 1826 Terraillon et Courveille¹⁰⁸ et se retrouvera seul. C'est donc l'arrivée à L'Hermitage de Séon, Bourdin, Pompallier, Chanut, Forest et Fontbonne en 1827-31 qui permet à la société de Marie lyonnaise, vraisemblablement la seule connue de Faillon, de se constituer. Il n'a donc pas tort de parler des Maristes séminaristes en 1825-29 comme du " noyau " de la société.

¹⁰⁶ Pour les membres du premier groupe mariste de 1814-16 voir annexes.

¹⁰⁷ Voir ci-dessous.

¹⁰⁸ OM4 p. 152-3. Placements des aspirants maristes.

Aussi, nous pensons que si M. Faillon n'a probablement pas, avant et après 1825-29, suivi de près l'évolution de la Société de Marie, il est néanmoins mieux informé qu'il n'y paraît ; et c'est essentiellement le désir de rester discret qui le pousse¹⁰⁹. C'est en effet un homme habitué à enquêter et à rassembler des documents. Ensuite, il est directeur de conscience et l'on sait qu'au moins un des aspirants maristes, M. Chavas¹¹⁰, a été son dirigé. Enfin, il a bien connu la société secrète de St Irénée en 1827 et ne pouvait guère ignorer les liens entre elle et l'Hermitage.

LES SOURCES MARISTES ET FAILLON S'ÉPAULENT MUTUELLEMENT

Les P. Coste et Lessard, dans les *Origines Maristes*¹¹¹, suggèrent déjà que la Société de Marie avait gardé des liens forts avec St Irénée. Ainsi, une lettre de l'abbé Catherin Servant¹¹², futur Père Mariste, décrit à ses parents le séminaire St Irénée en 1832 en soulignant l'exceptionnelle dévotion mariale qui y règne :

“ On voit que la Ste Vierge compte de fidels (sic) serviteurs, que ses autels sont entourés (sic) avec empressement [...] aussi a-t-on dans cette maison sainte un empressement filial à l'honorer ; quelque part qu'on aille, soit dans les corridors, soit sur les terrasses, soit dans les chambres, on rencontre la statue de la Ste Vierge qui semble nous tendre les bras pour nous recevoir au nombre de ses enfants”¹¹³.

Ils voient dans ces paroles une explication de la forte attirance vers la S.M. A la lumière de ce que Faillon nous révèle on peut supposer que cette lettre – et notamment le membre de phrase final – indique une influence et une permanence de la société secrète dont Servant fait probablement partie.

En outre, Coste et Lessard signalent la lettre d'Aloys Perrault-Maynard,

¹⁰⁹ D'ailleurs le propos de sa lettre n'est pas de décrire en détail les origines de deux congrégations.

¹¹⁰ OMI, Répertoire biographique, p. 227. “ Entre à St Irénée à l'automne il prend comme directeur de conscience M. Faillon ”.

¹¹¹ 4 tomes, 1960, 61, 65, 67 (OMI-OM4), Rome, Via A. Poerio, 63.

¹¹² OMI, doc. 253, p. 553

¹¹³ C'est nous qui mettons en relief.

frère de Jean-Pierre-Philippe Perrault-Maynard l'un des douze aspirants maristes du grand séminaire en 1814-16. Ecrivant au recteur en 1818 pour obtenir le grade de bachelier il affirme avoir fait ses cours de rhétorique et de philosophie dans les petits séminaires du département. Bien que n'étant pas entré au grand séminaire, (il est devenu enseignant à Tarare) il fait suivre sa signature du sigle " S.M. " qui semble signifier " Société de Marie"¹¹⁴.

Le recrutement de la S.M. ne dépend donc pas entièrement du séminaire St Irénée. Un certain nombre de ses membres se joignent à elle à la suite de contacts personnels. C'est particulièrement le cas dans la période 1816-24¹¹⁵.

LES CONTACTS ENTRE MARISTES ANCIENS ET NOUVEAUX AVANT 1827

Faillon n'a guère pu connaître avec précision les contacts entre les Maristes de la première heure et ceux de son époque. Il est certain, d'autre part, que les membres du premier groupe mariste se rencontraient souvent, notamment à St Irénée¹¹⁶. Mais on n'a guère pensé que ces réunions pouvaient être l'occasion de se concerter avec des séminaristes. Il était pourtant d'usage dans les sociétés secrètes que les partants fassent nommer des " officiers " plus jeunes destinés à perpétuer la société. Les anciens de passage étaient invités aux réunions et chaque année l'assemblée les convoquait pour participer au renouvellement des engagements¹¹⁷. Les premiers Maristes étaient d'ailleurs fort intéressés à garder des relations s'ils voulaient trouver de nouveaux adeptes de leur projet.

M. Séon semble indiquer un de ces contacts : séminariste à St Irénée de 1823 à 1826 il affirme, parlant de M. Courveille¹¹⁸:

¹¹⁴ Voir OMI, doc. 60 p. 247 et en particulier la longue note n° 5 qui donne les indices permettant d'interpréter ainsi ce sigle.

¹¹⁵ Voir annexes

¹¹⁶ OMI, Synopsis historique 251 p. 554 : 51 ; 535, § 19 ; 718, §16 ; 837 § 3 pour la période 1816-23. Pour la période 1823-36 : 310.1, 3 ; 311. 1 ; 312. 1 ; 313. 1 ; 314. 1, 3 etc... OMI, doc. 51 p. 229 : " Mention des sommes payées au grand séminaire de Lyon par les aspirants maristes lors de leurs passages " de 1816 à 1825.

¹¹⁷ La retraite pastorale en août ou septembre pouvait être l'occasion de contacts entre anciens et séminaristes

¹¹⁸ Il est l'initiateur du projet mariste. A ses yeux cette fondation lui a été inspirée par Marie dans la cathédrale du Puy le 15 août 1812

“ Quand j'étais jeune séminariste, je le vénèrai (sic) et j'allais (sic) me confesser une fois à lui par vénération et par curiosité en même temps. J'en fus fort content et fort édifié”¹¹⁹.

Il se peut que, natif de Tarentaise, pas très loin de La Valla¹²⁰, il ait pu y rencontrer M. Courveille¹²¹ en 1824¹²². Mais il est clair qu'il le connaît avant cette confession puisqu'il le vénère¹²³ déjà. Il faut donc supposer qu'il a rencontré M. Courveille durant l'année 1823. Il a pu se confesser à lui dans un autre lieu que La Valla, à l'occasion d'un passage de M. Courveille à St Irénée par exemple¹²⁴.

Autre exemple de cette relation entre anciens et nouveaux : le fait que M. Séon, en 1827, demande à l'archevêché pour l'Hermitage, c'est-à-dire pour le projet de S.M., M. Journoux ordonné en 1817, et donc plus proche de la première équipe mariste. Il est vrai qu'ici la proximité géographique¹²⁵ et le projet missionnaire de Journoux¹²⁶ expliquent cette demande. Il est néanmoins curieux qu'un jeune clerc, résidant depuis peu près de chez un ecclésiastique qui a neuf ans de plus que lui, se permette une telle initiative le concernant. Une relation antérieure à 1827 est probable. D'ailleurs les Origines maristes mentionnent une liste d'aspirants mariste – dont Séon – entre 1816 et 1825 qui a pu faire le pont entre l'équipe primitive et le “ noyau”¹²⁷.

¹¹⁹ OM2, 625, p. 440.

¹²⁰ Le lieu où Champagnat a rassemblé ses premiers disciples avant de construire une résidence à l'Hermitage.

¹²¹ Ibid, note 4.

¹²² Il ne l'a probablement pas connu avant son entrée au grand séminaire à la Toussaint 1823. Comme il se déclare “ jeune séminariste ” il indique implicitement qu'il est en première année. L'hypothèse des OM qui situe cette rencontre en 1824 est en effet la plus plausible.

¹²³ Le verbe “ vénérer ” n'indique pas seulement une opinion fondée sur oui dire.

¹²⁴ Archives du séminaire St Irénée. “ Livre d'économat 1805 et 1811 (1 Bd 1). A la fin du registre : recettes des retraitants de 1810 (?) à 1819. “ Retraite pastorale ” de 1819 - M. Champagnat, 24 (1 ?). “ Retraite pastorale 1817. [...] 1^{er} août, M. Champagnat, 27 ; 5 septembre, M. Colin curé de Cerdon ” ; 1816 : “ 5 xbre de M. Champagnat, 7 - 1819 (?) 5 juillet, 17 (F ?) 40 c. de M. Collin vicaire de Coutouvre pendant [...] ”. Le registre ne mentionne pas M. Courveille mais s'arrête à 1819.

¹²⁵ Alors vicaire à la paroisse Notre Dame de Saint Chamond, près de l'Hermitage.

¹²⁶ En 1825 il a “ réitéré ” aux autorités diocésaines son désir de se consacrer aux missions étrangères (OM4 p. 395).

¹²⁷ Voir annexes.

**DES LIENS DISTENDUS ENTRE SOCIÉTÉ DU SÉMINAIRE
ET SOCIÉTÉ SECRÈTE ?**

Un doute subsiste cependant car, si des liens entre ces hommes et la S.M. sont le plus souvent évidents, ils aboutissent rarement avant 1827 à une adhésion ferme. La plupart des nouveaux adhérents au projet Mariste durant ces années le deviennent par relation personnelle en-dehors du séminaire et un seul de ces années 1816-25 – M. Humbert – fera profession en 1836. Si la société secrète a continué d'exister durant cette période elle paraît cesser d'être un vivier pour le projet Mariste.

L'explication du phénomène paraît simple : le vicaire général Bochart, à la tête du diocèse jusqu'en 1823, a détourné les vocations missionnaires vers sa Société de la Croix de Jésus¹²⁸ et paralysé les projets des Maristes qui sont soigneusement dispersés ou soumis à une forte pression pour adhérer à sa congrégation. D'autre part, les autorités diocésaines donnent priorité au rétablissement de l'encadrement clérical mis à mal par la Révolution. Enfin, les aspirants Maristes sont jeunes et leur projet paraît peu solide. On comprend que dans ces conditions les séminaristes et de jeunes prêtres, même zélés et connaissant le projet mariste, aient attendu des temps meilleurs. Installés dans la carrière cléricale un certain nombre d'entre eux ont dû abandonner le projet¹²⁹.

Mais les aspirants maristes ont des soutiens : M. Gardette, supérieur du séminaire, et M. Cholleton, leur ancien directeur, toujours présent au séminaire et influent dans le diocèse. A partir de 1819, ils bénéficient de l'appui d'un parti d'opposition dirigé par Besson, curé de la paroisse Saint Nizier, qui réussit en 1823-24 à faire nommer Mgr De Pins administrateur apostolique du diocèse.

La situation change alors du tout au tout pour les aspirants maristes : M. Cholleton, leur protecteur, devient vicaire général ; Mgr De Pins leur est favorable, notamment à cause des tracasseries qu'ils ont subi de la part de l'administration précédente. Enfin, les cadres du diocèse étant de mieux en mieux pourvus, l'archevêché peut libérer des diacres et de jeunes prêtres pour un projet qui a fait, par sa résistance à l'adversité, la preuve de son

¹²⁸ Qu'il a lui-même fondée

¹²⁹ Cela semble être le cas de M. Jacob, vicaire à Feurs, dont le curé signale en 1822 " qu'un de ses vicaires est membre de cette espèce de corporation " des Maristes.

sérieux. Le succès de Séon auprès des autorités en 1827 s'explique donc et par son enthousiasme et par une nouvelle conjoncture

Il n'est donc pas étonnant que la Société de Marie retrouve un vivier au séminaire. Le réseau des séminaristes groupés dans la société secrète dispose alors d'appuis considérables qui permettent à ceux de ses membres imbus d'esprit missionnaire de s'orienter vers la S.M. C'est de cette époque faste de la S.M. que témoigne M. Faillon qui ne prend pas en compte le fait que celle-ci ne survient que grâce à une première équipe qui a porté le projet mariste pendant une dizaine d'années contre vents et marées et au prix de bien des abandons.

Néanmoins, il est peu probable que la société secrète ait tout à fait disparu durant cette période car la continuité entre l'esprit de la première et la seconde équipe est évidente¹³⁰ et, d'autre part, Faillon nous décrit en 1827 et 1853 un " noyau " de séminaristes fervents influent dans la maison, ce qui suppose une action commencée avant 1825. Le blocage des projets missionnaires a même pu favoriser une action secrète davantage circonscrite à l'apostolat intérieur et au souci de créer un clergé paroissial de haut niveau spirituel. En somme la Société de Marie extérieure au séminaire et la société secrète ont vécu conjointement une période de mûrissement qui permet une expansion à partir de 1827.

APRÈS 1827, CONSTITUTION D'UN " NOYAU " AUTONOME À VALBENOITE

Nous avons en effet la surprise de constater la détermination de M. Séon qui refonde littéralement la société de Marie à l'Hermitage en dépit, semble-t-il, des réticences du P. Champagnat. Son récit recueilli par le P. Mayet¹³¹ est significatif. A peine ordonné, le 13 juin 1827 il s'installe à l'Hermitage¹³². Comme le P. Champagnat ne semble penser qu'aux frères¹³³, Séon, qui veut être missionnaire mariste¹³⁴, intervient à l'archevêché : il

¹³⁰ Voir le paragraphe suivant.

¹³¹ OM2, doc. 625 p. 438-459.

¹³² C'est d'autant plus méritoire qu'il doit s'y contenter du nutritum et du vestitum

¹³³ Séon semble beaucoup exagérer en disant qu'il ne croit plus à la Société de Marie. En fait Champagnat, absorbé par sa congrégation, a renvoyé le projet à plus tard.

¹³⁴ Mgr. De Pins lui a refusé l'entrée chez les Lazaristes et il a refusé d'entrer aux Chartreux c'est-à-dire dans la congrégation fondée par Bochart.

demande Rousselon, Sarrasin et Journoux pour recréer un groupe missionnaire mariste¹³⁵. On les lui refuse, en lui promettant un diacre s'il peut le trouver. Ce sera M. Bourdin, qui entre à l'Hermitage durant l'été 1828 et sera ordonné le 20 décembre. Pompallier, Chanut et Forest suivent peu après : le premier en septembre 1829 ; le second durant l'été 1831, le troisième à la fin de 1831¹³⁶. Séon ne mentionne pas M. Fontbonne, certainement motivé par une autre influence, entré à l'Hermitage à la fin de 1830.

Tous les membres de ce " noyau " de la Société de Marie, sont marqués par le désir de devenir missionnaires soit de l'intérieur soit aux missions étrangères¹³⁷. Nous retrouvons là un caractère typique des Aas et des sociétés secrètes qui, depuis le XVII^e siècle, suscitent des congrégations missionnaires¹³⁸. Ce n'est d'ailleurs pas par hasard que M. Faillon parle de la société secrète comme d'une " société du zèle"¹³⁹ : un zèle destiné à s'exercer dans l'immédiat au séminaire, mais comme propédeutique à une action ultérieure plus vaste.

Il est un autre trait significatif de ce groupe¹⁴⁰ : il sait d'emblée quel est le projet mariste : à peine arrivé à l'Hermitage, Séon rappelle à Champagnat que la Société de Marie est d'abord missionnaire ; et les pères de l'Hermitage vont très vite s'émanciper : dès 1831 Séon s'établit à Valbenoîte¹⁴¹, et en 1832 les autres l'y rejoignent.. Leur esprit missionnaire mariste s'est donc forgé avant qu'ils ne s'installent à l'Hermitage et les conceptions de Champagnat, qui aurait voulu que les prêtres encadrent les frères, ne pourront s'imposer car non conformes au projet. En se séparant de M. Champagnat les jeunes Maristes s'affirment – face à un ancien - comme les gardiens de l'esprit primitif et deviennent complètement le " noyau de la société des Maristes ", du moins pour le diocèse de Lyon.

¹³⁵ Le premier est ordonné le 14 avril 1827 ; le second le 27 juillet 1817. En 1827 il est vicaire à N.D. de St Chamond, tout près de l'Hermitage ; le 3^e le 22 décembre 1827.

¹³⁶ OM4, Répertoire biographique

¹³⁷ Pompallier partira en Océanie, Fontbonne en Amérique, Rousselon aussi, Journoux ira au Tonkin ; Forest en Océanie

¹³⁸ Les Aas sont à l'origine des Missions Etrangères : Libermann refonde les spiritains ; Mazenod, ancien membre de l'association secrète de St Sulpice fonde les O.M.I.

¹³⁹ Voir la lettre de 1827

¹⁴⁰ C'est un indice de plus de la permanence de la société secrète

¹⁴¹ Dans la banlieue de St Etienne

LA SOCIÉTÉ SECRÈTE APRÈS 1829

Le parcours de trois aspirants maristes témoigne que la société secrète a dû continuer au séminaire après 1829. Nous avons déjà vu que Catherin Servant, présent à St Irénée de 1829 à 1832 signale qu'il y règne une ferveur mariale exceptionnelle. Surtout, ordonné le 22 décembre 1832, il n'est affecté à aucune paroisse mais passe quelques jours à Valbenoîte au début de janvier 1833 avant de se rendre à l'Hermitage où il réside de 1834 à 1836. Après avoir fait ses vœux il s'embarque pour la Nouvelle Zélande.

Le cas de Pierre Bataillon est encore plus significatif. Présent à St Irénée de 1832 au 19 décembre 1835, date de son ordination, il est ensuite nommé vicaire à St Laurent de Chamousset¹¹². Ayant fait part à M. Cholleton de son désir de partir en mission, il reçoit de l'archevêché en 1836 la proposition de la mission d'Océanie occidentale. " Son acceptation comporte l'agrégation à la S.M., approuvée peu après ". Il prend contact avec les Maristes de Valbenoîte qu'il rejoint au début de juillet 1836. " A ce moment il est déjà considéré comme membre du premier départ ". Il fait profession le 24 septembre et part pour l'Océanie le 24 décembre.

Voilà donc un personnage qui, en neuf mois, passe du statut de vicaire à celui de religieux mariste missionnaire. Il ne fait apparemment aucun noviciat. Son contact avec les Maristes de Valbenoîte est des plus courts. C'est donc qu'il est déjà bien connu des Maristes et que lui-même connaît aussi leur esprit. Son initiation n'a guère pu se faire qu'au séminaire St Irénée.

Ces deux exemples nous invitent donc à supposer que la société secrète a fonctionné au moins jusqu'en 1835.

L'APPORT DES MARISTES DES ANNÉES 1825-35 À LA S.M. DE 1836

En définitive, précisons le poids de ce second noyau de Maristes venus de St Irénée dans les années 1825 - 35.

¹¹² Bourg des Monts du Lyonnais

On sait qu'en septembre 1836 vingt Maristes prononcent leurs vœux à Belley et que Pompallier, déjà évêque, n'émet qu'une formule d'adhésion spirituelle¹⁴³. Nous avons donc les listes suivantes :

De la première équipe formée à St Irénée en 1814-16 (4) : J.C. Colin (St I. 1813-16) ; Terrailon (St I. 1813-16) ; Champagnat (St. I. 1813-16) ; Déclas (St. I. 1813-16)

Agrégés au groupe en-dehors du séminaire (2) : P. Colin (St. I. 1807-10)¹⁴⁴ ; Jallon (St I. 1806-9)^{145 146}

De l'époque intermédiaire (1) : J.M. Humbert (St. I. 1816-18).

De la seconde équipe (1823-35) (8) : E. Séon (1823-26) J.A. Bourdin (St. I. 1825-28) ; Pompallier (St Irénée : 1826-29) ; C.M. Chavas (St I.1826-29) ; Forest (St. I. 1827-30) ; J.B. Chanut (St. I. 1828-30) ; Servant (St. I. 1829-32) ; P. M. Bataillon (St I. 1832-35)¹⁴⁷ ;

Formés au séminaire de Brou (Ain) (6) : P.J. Convers (Brou, 1823-4) ; A. Séon (Brou, 1827-30) ; Baty (Brou, 1831-34) ; Chanel (Brou, 1824-27) ; C. Bret (Brou, 1826-7) ; D.J. Maîtreperrière (Brou, 1825-28)¹⁴⁸.

La seconde équipe formée à St Irénée est donc nettement la plus nombreuse. D'autre part on perçoit nettement la coupure dans le recrutement à St Irénée entre 1818 et 1823-35. M. Faillon n'a donc pas tout à fait tort en disant que les Maristes des années 1825-29 ont été le noyau des Maristes. Si son séjour bref à Lyon ne lui a pas permis une vision d'ensemble il n'en a pas moins perçu un aspect essentiel.

¹⁴³ OMI, doc. 403-406

¹⁴⁴ Il entre dans le projet de S.M. en 1817 par l'intermédiaire de son frère cadet Jean-Claude qui est devenu son vicaire en 1816.

¹⁴⁵ Curé d'Izenave, près de Gerdon, où résident les F. Colin, il noue avec eux des liens solides et les accompagne comme missionnaire en 1825. C'est à cet époque qu'il semble adhérer au projet mariste.

¹⁴⁶ M. Pichat, séminariste à St Irénée de 1806 à 1810. Adhère au projet de SM. à Belley en 1826.

¹⁴⁷ A ce groupe il faudrait joindre Philibert Bordat, présent à St Irénée en 1828-30, qui rejoint Belley en 1831 avec l'intention probable de s'agréger à la SM. Il meurt en 1832

¹⁴⁸ Cellier Philibert, formé à Brou en 1825-28, adhère au projet mariste en 1831 mais meurt en 1832.

CONCLUSION

La découverte de deux documents émanant de M. Faillon nous invite donc à préciser quelque peu les origines de la Société de Marie. Il n'est pas douteux qu'en 1814-16 elle ait fonctionné d'abord comme une société secrète de séminaire. Mais le projet, bloqué en 1816-23 par M. Bochard et les nécessités de reconstitution des cadres diocésains a été fortement relancé, à partir de 1824 semble-t-il, par cette société secrète qui permet la constitution d'un nouveau groupe de Maristes, à l'Hermitage d'abord, à Valbenoîte ensuite.

On voit bien que la première comme la seconde équipe ont entre elles un double lien : Marie¹⁴⁹ et les missions. Chez certains c'est l'idéal missionnaire qui l'emporte, et quand l'occasion se présente de réaliser leur ambition en-dehors de la S.M. qui tarde à se constituer ils s'éloignent d'elle. Chez d'autres, et c'est plutôt le cas des missionnaires de l'Hermitage et Valbenoîte, l'idéal congréganiste se concilie avec la mission. Ainsi, pour les uns, les sociétés du séminaire, de l'Hermitage et Valbenoîte n'auront été que des moyens d'accéder à un projet apostolique personnel ; pour d'autres, la société secrète constitue le noviciat préparatoire à leur adhésion à la S.M. à laquelle ils tiennent sous son triple aspect de congrégation missionnaire mariale.

Chez les aspirants maristes se produit donc plus ou moins nettement le clivage, exposé par Claude Prudhomme¹⁵⁰, entre modèle missionnaire romantique et modèle missionnaire congréganiste. Le premier " se représente encore volontiers la mission sous les traits d'un prédicateur affrontant, avec la croix pour seule arme, des infidèles parfois hostiles, le plus souvent bien disposés mais victimes de leur ignorance ". Au contraire, le modèle congréganiste se réfère à l'autorité pontificale, à une approche globale de la mission où l'action collective prend le pas sur l'aventure individuelle. Il vise la durée, cherche à atteindre les masses afin de construire des chrétientés. Enfin, il repose sur une expérience religieuse personnelle. La société secrète de St Irenée en suscitant ferveur individuelle et collective ainsi qu'une action concertée préparait remarquablement à cet idéal congréganiste. Les Maristes, comme d'autres congrégations missionnaires du XIX^e

¹⁴⁹ Ce qui signifie que la société secrète du séminaire devait porter le nom de " société de Marie "

¹⁵⁰ Dans Paul Coulon, Paule Brasseur, op. cit. " Libermann témoin et acteur de la conscience missionnaire au XIX^e siècle " par Claude Prudhomme, p. 346-53.

siècle, sont bien, comme le disait Faillon, le fruit d'une société secrète patronnée par les Sulpiciens.

Mais l'arbre ne doit pas cacher la forêt : le plus grand nombre des membres de la société secrète de St Irénée n'ont vraisemblablement considéré celle-ci que comme un groupe de piété limité au temps du séminaire. D'autres, pour toutes sortes de raisons, n'ont pas donné suite à leur projet de vie mariste et (ou) missionnaire, sont restés curés, vicaires, professeurs ou ont arrêté leurs études cléricales. On peut situer parmi eux Adrien Colomb de Gast (1799-1883), Jean-Antoine Gillibert (1792-1862), Thomas Jacob (1792-1848), Pierre Orsel (1791-1858)¹⁵¹, Georges Peretière (1803-?)¹⁵², Jean-Pierre (1796-1850) et Jean-Aloys (1798-1868) Perrault Maynard¹⁵³, Jean-Baptiste Seyve (1789-1866), Joseph Verrier (1796-1837)¹⁵⁴. Ajoutons à cette liste le séminariste indiqué par M. Faillon en 1827 : un certain Perrin. Si l'on admet que les sociétés secrètes ne dépassaient pas en principe le chiffre de douze membres et que le renouvellement devait être au plus de cinq ou six par an, c'est vraisemblablement plus de cent personnes qu'a vu passer la société secrète de St Irénée entre 1814 et 1835. Nous ne connaissons donc qu'une minorité de ses membres. Néanmoins celle-ci remplissait toujours la fonction qui avait été celle des Aas dès le XVII^e siècle : entretenir la ferveur des étudiants et préparer de saints prêtres pour le ministère, qui d'ailleurs créaient autour des congrégations naissantes un réseau favorable à leur croissance.

Les sociétés secrètes ne doivent donc pas être vues comme isolées d'un système de formation sulpicien : elles en sont au contraire, dans certains séminaires au moins, une pièce importante, y faisant discrètement régner le plus haut idéal ecclésiastique. Le génie des Sulpiciens a été de leur garder un caractère secret qui permettait de les supprimer sans secousses dès qu'elles nuisaient à la bonne marche de la maison tout en offrant aux séminaristes les plus dynamiques un espace d'initiative autonome, d'approfondissement spirituel et de zèle apostolique¹⁵⁵. C'est pourquoi bien des

¹⁵¹ Il ne devient pas prêtre.

¹⁵² Ne devient pas prêtre.

¹⁵³ Ce sont deux frères. Le premier est prêtre, le second laïc.

¹⁵⁴ OM4, Répertoire biographique

¹⁵⁵ Le pamphlet du Sulpicien Louis Bertrand contre les Aas et sociétés secrètes intitulé *Une société secrète d'ecclésiastiques au XVII^e et XVIII^e siècles. L'Aa cléricale. Son histoire, ses statuts, ses mystères. A Mystériopolis, chez Jean de l'Arcane...1893*, manifeste une profonde incompréhension de l'esprit de ces sociétés.

congrégations sont, parfois beaucoup plus qu'elles ne le croient elles-mêmes, filles de St Sulpice, car les Sulpiciens, fidèles à une stratégie toute de souplesse et de discrétion, ont permis leur éclosion sans songer à en revendiquer la paternité. M. Faillon, dans une lettre privée et en termes voilés, - de manière très sulpicienne en somme - a su cependant rappeler une réalité fondamentale de l'histoire du clergé du XIX^e siècle et de l'histoire particulière de deux congrégations.

Ajoutons quelques remarques sur les liens entre sociétés secrètes, congrégations et politique car ce n'est pas un hasard si les deux époques fastes de la société secrète et de la S.M. sont les années 1814-16 et 1825-30. Dans le premier cas, on sort de l'Empire qui a instrumentalisé la religion et aboli les congrégations, et on entre dans la Restauration qui les libère. Les sociétés secrètes qui ont contribué à entretenir la flamme de la résistance religieuse peuvent désormais manifester au grand jour des projets de reconquête religieuse, souvent par des congrégations à forte visibilité. Que des entraves religieuses ou (et) politiques soient mises à ces manifestations et l'on replonge dans une clandestinité ou au moins une discrétion qui permet de patienter en attendant l'embellie. Après une période libérale celle-ci se produit en France de 1822 à 1828 avec le gouvernement des Ultras, et localement dans le diocèse de Lyon avec l'administration de Mgr. De Pins. C'est l'époque de l'établissement ferme de la S.M. Mais la crainte des Jésuites et de la Congrégation orchestrée par le Libéraux, ainsi que la Révolution de 1830 mettront un terme à l'explosion congréganiste, dont les Maristes constituent une des réussites les plus significatives parce qu'ils ont su conjuguer adroitement le mûrissement secret en période néfaste et le surgissement au grand jour aux temps favorables.

Sociétés secrètes et congrégations apparaissent donc comme des types presque purs de deux pôles, apparemment opposés mais en fait complémentaires, de la sociologie religieuse. Le premier permet l'éclosion et la permanence de groupes protestataires, réduits mais fervents, dans une société jugée hostile ou au moins décevante ; le second utilise, en général durant de courts laps de temps favorables, l'énergie spirituelle en quelque sorte emmagasinée, pour un essaimage au grand jour apte à une action religieuse éclatante.

Mais cette métamorphose recèle aussi un grand danger car c'est fonctionner désormais sur un tout autre registre et menacer le secret sans lequel la société mère ne pourrait plus vivre. Le passage de la clandestinité au

grand jour est donc extrêmement délicat, chargé de tensions, d'exclusions, d'éloignements. Et si les historiens ont du mal à cerner les sociétés secrètes c'est non seulement parce qu'elles laissent peu de documents mais aussi parce qu'ils peinent à concevoir que des organisations et des courants religieux à forte visibilité aient eu des origines non seulement obscures mais souvent volontairement secrètes. Et comme la condition et le signe de leur réussite est justement l'abandon de cette stratégie du secret, ceux qui pourtant l'ont pratiquée un temps se gardent de révéler à leurs disciples des origines quelque peu embarrassantes et difficilement compréhensibles. Dans une certaine mesure la tradition du secret demeure, mais reportée sur les origines et non plus sur le présent. Aussi faut-il considérer Aas, sociétés secrètes et congrégations des XVII^e-XIX^e non comme des formes périmées de l'univers religieux mais au contraire comme une de ses manifestations fondamentales, dans des époques et des milieux déterminés.

En révélant l'origine secrète et fervente des Maristes et des Spiritains M. Faillon manifeste une compréhension profonde du processus d'éclosion puis de métamorphose des courants religieux. En le faisant à demi-mot il préserve les chances de Saint Sulpice de continuer à être un " lieu où souffle l'esprit ".

ANNEXE I : Séminaristes de St Irénée impliqués dans la Société de Marie

Ce tableau a pour but de donner une synthèse de tous ceux qui, formés à St Irénée, ont été impliqués dans le projet de Société de Marie à un moment ou un autre et pendant un temps plus ou moins long. La colonne intitulée " S.M. " (Société de Marie) indique la date d'adhésion certaine ou probable. Le signe " - " cela signifie que l'aspirant mariste n'a pas persévéré dans cette adhésion. Les trois colonnes suivantes indiquent succinctement quel statut ou quelle activité apostolique ont adopté ceux qui n'ont pas adhéré à la S.M. En outre nous avons pris soin de classer les " Maristes " en quatre groupes à peu près cohérents.

Nom	St Irénée	S.M.	Ministère	Missionnaire	Laïcat
1° groupe mariste (1815-16)					
Cholleton J. (1788-1852) ¹⁵⁶		1815- 40 ¹⁵⁷			
Courveille J.C. (1787-1866) ¹⁵⁸	1814-16	1812			
Déclas E. (1783-1868)	1813-16	1815			
Gillibert J. (1792-1862)	1809-12	1815	X		
Orsel P. (1791-1858)	1815-20	1815			X
Pousset P. (1794-83)	1814-16	1815	X ¹⁵⁹		
Seyve J.B. (1789-66)	1813-16	1815			
Colin J. Cl. (1790-1875) ¹⁶⁰	1813-16	1815			
Champagnat M. (1789-1840) ¹⁶¹	1813-16	1815			
Terraillon E. (1791-1869)	1813-16	1815			
Janvier Ph. (1792-1866)	1813-16	1815	X (1826-66)	Louisiane (1817-26)	
Perrault-Mainand J.P. (1796-1850)	1814-17	1815	X		
Jacob Th. (1792-1848)	1815-17	1815	X		
Groupe recruté par contacts personnels hors séminaire					
Charles M. (1782- ?)	1810-13	1816 ?	X		
Colin P. (1786-1856)	1807- 10	1817			
Perrault-Mainand J.A. (1798-1868)		1818			X
Jallon A. (1782-1854)	1806-9	1823			
Pichat J.E. (1787-1829)	1806-9	1826			
Sarrasin B. (1800-82)	1824-27	1826	X		
Humbert J.M. (1795-1873)	1816-18	1828			
Grandclément F. (1803- ?)	1822-23	1833	X		
Perra B. (1793-1855)	1814-17	1834-36	X		
Girard L. (1801-44)	1820-22	1836			
2° groupe du séminaire¹⁶²					
Séon E. (1803-56)	1823-26	1827			
Rousselon E. (1800-66)	1823-25	1827	X(1826-32)	Louisiane (1836-66)	

¹⁵⁶ Grand séminaire à St Sulpice

¹⁵⁷ Directeur spirituel des premiers séminaristes maristes ; les conseille et les défend jusqu'en 1836 ; devient Mariste après l'expiration de ses pouvoirs de vicaire général

¹⁵⁸ L'initiateur du projet

¹⁵⁹ Devenu Père de la Croix de Jésus et fondateur des sœurs de la Sainte Famille

¹⁶⁰ Considéré comme le fondateur. En fait le fédérateur et l'organisateur.

¹⁶¹ Fondateur des Frères Maristes ; supérieur des Maristes du diocèse de Lyon.

¹⁶² Un grand nombre d'entre eux a dû faire partie de la société secrète décrite par Faillon

SUR LA SOCIÉTÉ DE MARIE COMME CONGRÉGATION SECRÈTE

Bourdin J.A. (1803-83)	1825-28	1828			
Pompallier J.B. (1801-71)	1826-29	1829-36		Nlle Zelande ¹⁶³	
Fontbonne J. (1803-86)	1825-28	1830-35		Amérique (1835-51)	
Bordat Ph (1808-32)	1828-9	1831			
Forest J. (1804-84)	1827-30	1831			
Chanut J.B. (1807-75)	1828-30	1832			
Peretière G. (1803- ?)	1829-30	1832-33			X
Servant C. (1808-60)	1829-32	1833			
Chavas C.M. (1807-74)	1826-29	1835			
Bertholon A. (1802-69)	1824-27	1836			
Bataillon P. (1810-77)	1832-35	1836			
Sotton P. (1805-71)	1828-31	1837			
Relation floue avec la S.M.					
Colom de Gast A. (1799-1883)	1816-20		X		
Decultieux J.M. (1801-92)	1822-24; 26-28		X		
Journoux B. (1794-1831)	1814-17			1828- 31 MEP. Tonkin	

ANNEXE II : Les aspirants maristes des années 1816-25

LES ASPIRANTS MARISTES DES ANNEES 1816-25¹⁶⁴.

Mention des indices de leurs liens avec le projet de S.M.

Nom	Présence à St Irénée (années scolaires)	Parcours missionnaire et mariste
Journoux Benoît (1794- 31)	1814-17 ordination : 27 07 17	Signale à Champagnat les intentions hostiles du comité cantonal. En 1825 réitère sa demande de partir aux missions étrangères. Demandé par M. Séon pour l'Hermitage (1827). Au séminaire des MEP en 1828. Part au Tonkin la même année.

¹⁶³ Premier évêque d'Auckland. En conflit avec le P. Colin en 1846.

¹⁶⁴ D'après le répertoire biographique des Origines Maristes.

Perra Benoît (1793-1855)	1814-17 Ord. le 27/07/17	A dû entendre parler du projet mariste en 1817-16. Passe à St Irénée du 10 au 19 janvier 1818 avec Courveille ¹⁶⁵ . En 1832 reçoit dans sa cure Pompallier et Forest missionnaires maristes. Est alors toujours bien affectionné à la Société (OM, doc. 248). En août 32 demande à entrer à l'Hermitage (doc. 248) En janvier 34 devient missionnaire. Réside à l'Hermitage (OM3 p. 762, note 3 : 776, note 3). En 1835-36 à Valbenoîte. Semble y rester jusqu'en 1840. 1840 curé de Dième.
Humbert Jean-Marie (1795-1873)	1816-18 Ord. le 7/03/19	1827 : nommé missionnaire à Brou. En 1828 rejoint les missionnaires maristes de Belley. Par la suite son adhésion au projet mariste sera sans réserve.
Colomb de Gast (1799-1883)	Ord. le 15/03/23	Vicaire à Larajasse, veut fonder une Providence. L'archevêché lui conseille de la confier aux Petits Frères de Marie de Champagnat, signe de certains liens avec la S.M.
Decultieux Jean Pierre (1801-1892)	1822-24 ; 26-28 Ord. le 31/05/28	Vicaire à Pélussin (Loire), s'intéresse à l'œuvre de M. Champagnat à l'Hermitage, fonde une école de Frères Maristes. Demandé en vain à l'archevêché par M. Champagnat pour le seconder.
Girard Louis (1801-44)	1820-23 Ord. le 2/04/25	A Meximieux le P. Maitrepierre le gagne à la S.M. (1833-35). Noviciat en 36-37. Profession en 1839
François-Marie Grandclément (1803- ?)	1822-23 Ord. le 9/08/29	Professeur à Belley : donne son nom au projet de SM. en 1833. Ne reste pas dans la société.
Rousselon (1800-1866)	1823-25 Ord. le 14/04/27	Demandé par Séon en 1827. En 1836 part pour la Nouvelle Orléans.

¹⁶⁵ Les Aas tenaient une réunion extraordinaire le 19 janvier, fête de St Sébastien. Curieusement, le premier texte connu de Champagnat (des résolutions de combattre l'orgueil) sont datées de ce jour.

SUR LA SOCIÉTÉ DE MARIE COMME CONGRÉGATION SECRÈTE

Séon Etienne (1803-1856)	1823-26 Ord.le 9 6 27	Veut se faire Lazariste : refuse les Chartreux ¹⁶⁶ . A l'Hermitage le 13 06. 27. Recrute Bourdin... En 1831 vicaire à Valbenoîte. Missionnaire.
Bertholon Antoine (1802-1869)	1824-27 Ord.le 21 12 27	1836-7 Noviciat à Valbenoîte. Profession en 1838
Sarrasin Benoît (1800-1882)	1824-27 Ord.le 22. 12 27	Demande par Séon pour l'Hermitage (1827)

Si certains d'entre eux semblent avoir des liens ténus ou tardifs avec la S.M. il en est plusieurs parmi eux, notamment Journoux, Perra, Humbert, Rousselon, Séon, Sarrazin dont l'attachement à l'œuvre paraît réel. Si les trois derniers ont presque certainement fait partie de la société secrète la participation de plusieurs des autres est probable. La société secrète connue par Faillon semble remonter sans interruption jusqu'à 1814-16.

THE SOCIETY OF MARY AS A CLANDESTINE CONGREGATION

During the XVI Century the Jesuits started Marian associations in their secondary schools. In the XVII Century, some of them became a spawning ground for underground "assemblies" that brought together their most enthusiastic students. These assemblies later gave birth to the Paris Foreign Mission Society, the Congregation of the Holy Spirit, and several other groups. At the same time, it seems that the Sulpician Fathers established similar associations in their seminaries. Towards the end of the XVIII Century, the suppression of the Jesuit Order resulted in diocesan priests and the Sulpicians taking over the leadership of these assemblies... Seminaries were turned into boarding schools. Faced with the existence of "fun-loving bands" and concerned about educating priests to achieve a high degree of spirituality, the Sulpicians then set about spreading the existence of these secret groups of zealous seminarians, whether by appropriating the original "assembly" rule or by

¹⁶⁶ C'est en fait la Société de la Croix de Jésus, société missionnaire fondée par M. Bochart, rivale de la S.M. Nommée ainsi parce qu'occupant les locaux d'une ancienne chartreuse.

drawing up new sets of statutes. During the French Revolution and the time of the Empire, former members of the “assemblies” organized pockets of religious resistance in many places, and other secret societies came out of nowhere, abetted by the timely confluence of political and religious happenings. After 1814, these “assemblies” and secret societies gave rise to the creation or rebirth of several religious congregations, among them, the Marists.

Father Faillon, a Sulpician, twice gives testimony in regard to the clandestine society that gave birth to the Marists. In a letter written in 1827, he comments on a seminarian in these terms:

“ Our staff (the directors of the seminary) had nothing but the highest praise for his piety. He was a source of the most wonderful example for us. His companions saw him in the same light, and insisted that he join their fervent little society that had been secretly set up in our house.”

Then in 1835, in a letter to the Nuncio in Paris, Father Faillon writes:

“I had knowledge of the most secret aspects of that Society. In Lyons, where I worked from 1825 to 1829, I witnessed how the Society of Mary took shape in our seminary, spurred on by the fervor of those students of ours who formed its nucleus...”

And so it is clear that a small clandestine society of go-getters was the breeding ground for the Society of Mary. It was not the band of twelve during the years 1814-16, from which Colin, Champagnat, Déclas, y Terraillon would survive. Rather, it was a second wave of men, just as important, consisting of Séon, Pompallier and others, that would assist Father Champagnat at the Hermitage from 1827 to 1832, before establishing a community of their own in Valbenoîte.

It seems, therefore, that the secret society that Courveille founded in 1814 at the seminary of St. Irenaeus continued to exist until at least 1832. It was characterized by two traits typical of the original “assemblies” and other clandestine congregations: devotion to Mary and mission-mindedness.

Thus we can see that from its earliest days, the Society of Mary drew its inspiration from two spiritual and apostolic undercurrents that held sway

during the XVI and XVII Centuries: one Jesuitical – Marian and missionary – and the other, Sulpician, rooted in turning out priests steeped in spirituality, highly trained apostles. We know this. However, it remains important for us to gain a deeper understanding of the way in which these two under-currents shaped our Marist origins.

SOBRE LA SOCIEDAD DE MARÍA COMO UNA CONGREGACIÓN SECRETA

Desde el siglo XVI los Jesuitas han suscitado las congregaciones marianas en sus colegios. En el siglo XVII algunas de ellas sirven de vivero a las "Asambleas" (Aas) secretas que reúnen los más fervientes de sus alumnos. Esas Aas están en el origen de la fundación de las Misiones Extranjeras de París, de los Espiritistas y de muchas otras obras. Desde el siglo XVII los Sulpicianos parece que han creado asociaciones parecidas en sus seminarios. Al final del siglo XVIII, la supresión de los Jesuitas hace que la dirección de las Aas pase a las manos de los sacerdotes diocesanos y de los Sulpicianos... Los seminarios se convierten en internados. Confrontados con "bandas alegres" y preocupados en formar sacerdotes de un alto nivel espiritual, los Sulpicianos multiplicaron entonces las sociedades secretas de seminaristas fervientes, sea copiando el reglamento de las Aas, sea elaborando nuevos estatutos. Bajo la Revolución y el Imperio los antiguos de las Aas organizan en muchos sitios hogares de resistencia religiosa, y otras sociedades secretas se crean de la nada favorecidas por la coyuntura político-religiosa. Después de 1814 esas Aas y las sociedades secretas suscitan la creación o la recreación de nuevas congregaciones religiosas, entre ellas los Maristas.

El Sr. Faillon, sulpiciano, proporciona dos testimonios de la sociedad secreta de la cual los Maristas son el resultado. En una carta de 1827, habla de un seminario en estos términos:

"Por la piedad, nuestros señores (los directores del seminario) hacen toda una gran alabanza y lo señalan como uno de los más ejemplares. Sus condiscípulos han hecho de él el mismo juicio y le han hecho entrar en la pequeña sociedad de celo que está establecida secretamente en esta casa".

En una carta de 1835 dice al nuncio en París:

“He tenido conocimiento de las cosas más secretas de la Compañía. En Lyon, a donde he sido enviado anteriormente (1825-29), he visto cómo se forma en nuestra casa la Sociedad de los Maristas, por el fervor de algunos de nuestros alumnos que han formado el núcleo”.

Es por tanto cierto que la pequeña sociedad secreta de celo es el vivero de la S.M. No es el equipo de doce de 1814-16, de los cuales Colin, Champagnat, Déclas y Terraillon serán los cuatros rescatados. Pero de una segunda, también importante, forman parte Séon, Pompallier ...que irán a trabajar con el Sr. Champagnat al Hermitage en 1827-32, antes de establecerse en Valbenoîte.

Por tanto, parece que la sociedad secreta del seminario de San Ireneo, fundada en 1814 por Courveille, continuó existiendo por lo menos hasta 1832. Se caracteriza por los rasgos típicas de las Aas y de las congregaciones secretas: la devoción mariana y el espíritu misionero.

La Sociedad de María debe ser situada entre dos corrientes espirituales y apostólicas del siglo XVI y del siglo XVII: la corriente jesuítica (mariana y misionera); la corriente sulpiciano, cimentada en la formación de sacerdotes espirituales, capaces y apostólicos. Lo sabíamos. No es despreciable, sin embargo, conocer más precisamente por qué camino de esos dos han sido marcados los orígenes maristas.

A SOCIEDADE DE MARIA, UMA CONGREGAÇÃO SECRETA?

Desde o século XVI os Jesuítas criaram em seus colégios congregações marianas. No século XVII algumas delas serviram de viveiro para e como “Assembléias” (Aas) secretas reunindo os seus alunos mais fervorosos. Estas Aas estão na origem da fundação das Missões Estrangeiras de Paris e dos Espiritanos e de numerosas outras obras. Desde o século XVII os Sulpicianos parece terem criado sociedades semelhantes em seus seminários. A partir do século XVIII a supressão dos Jesuítas fez passar a direção destas Aas para as mãos dos padres seculares Sulpicianos... Os seminários tornam-se internatos. Comparados à “clubes amistosos” e desejosos de formar sacerdotes de elevado nível espiritual os Sulpicianos multiplicaram então as socieda-

des secretas de seminaristas fervorosos e copiaram os regulamentos das Aas ou redigindo novos estatutos. Durante a Revolução e o Império dos Anciãos as Aas organizam em numerosas regiões centros de resistência religiosa e outras sociedades secretas foram criadas, favorecidas pela conjuntura político-religiosa. Depois de 1814 estas Aas e sociedades secretas suscitam a criação ou a recriação de inúmeras congregações religiosas, entre as quais os Maristas.

M. Faillon, sulpiciano, nos dá dois testemunhos sobre a sociedade secreta da qual surgiram os maristas. Numa carta de 1827, ele fala nestes termos de um seminarista:

“ Quanto à piedade nossos diretores do seminário tecem um grande elogio e a consideram a mais exemplar. Seus colegas igualmente tecem o mesmo julgamento introduzindo-a na pequena sociedade estabelecida secretamente nesta casa.”

Em outra carta de 1853 ao Núncio em Paris:

“... tive conhecimento das coisas mais secretas da Companhia. Em Lyon, para onde fui enviado (em 1825-29) vi como foi formada em nossa casa a Sociedade dos Maristas, pelo fervor de alunos que constituíram o núcleo ...”

Fica então claro que a pequena sociedade secreta é o viveiro da S.M. Não se trata do grupo dos doze de 1814-16 em que Colin, Champagnat, Déclas e Terraillon foram os quatro resgatados, mas de um segundo grupo, também importante, compreendendo Sèon, Pompallier... que auxiliarão Champagnat em l'Hermitage em 1827-32 antes de se estabelecer em Valbenoîte.

Parece-nos, pois, que a sociedade secreta do seminário Santo Irineu, fundada em 1814 por Courveille, continuou a existir até 1832. Caracterizou-se por dois traços típicos das Aas e das congregações secretas: a devoção marial e o espírito missionário.

A Sociedade de Maria situa-se assim em duas correntes espirituais e apostólicas dos séculos XVI e XVII: a corrente jesuíta (marial e missionária); a corrente sulpiciano, vinculada à formação de sacerdotes espirituais, aptos e apostólicos. Nós o sabemos. Contudo não se pode negligenciar um conhecimento mais apurado sobre qual caminho estas duas correntes marcaram as origens maristas.

André Lanfrey FMS

Frère François, Retraite 1840

Paul Sester, FMS

Dans l'intention de faire connaître certains écrits de Frère François, je choisis, après la retraite de 1826 (cf. Cahiers Maristes N°16), celle de 1840 pour certaines particularités significatives qu'elle présente.

C'est la première retraite en tant que Supérieur général, charge dont il fut investi à la fin de la retraite précédente, en octobre 1839. Le Père Champagnat est mort voilà cinq mois à peine, pourtant nulle allusion n'est faite relative à cet événement. Pas le moindre écho n'apparaît de ce que la circulaire d'invitation à la retraite avait proposé :

"Il ne nous sera pas donné de jouir, comme autrefois, de la présence sensible de celui qui fut si longtemps notre pasteur et notre père, mais nous le retrouverons dans les monuments de son zèle et de son dévouement pour nous, dans le souvenir de ses pieuses leçons, dans le mutuel récit de ses vertus et de ses saints exemples. Il sera au milieu de nous par son esprit et nous l'espérons, par l'efficacité de son crédit auprès de notre bonne et commune Mère." (Circ. vol. 1, p. 43)

Il s'agit ici de la retraite annuelle des Frères qui sera aussi celle de l'administration générale et donc du Supérieur, comme le dit clairement Frère Avit dans les "Annales de l'Institut" au volume 3, page 68 :

"Les membres du Régime, le Procureur et le Secrétaire général, les Visiteurs, avaient accroché quelques fragments de retraite comme ils avaient pu, en s'occupant en même temps de comptes, de correspondance et d'audiences données aux retraits." "

Ce n'est qu'à partir de 1964 que les supérieurs auront une retraite à part, avant celle des Frères. C'est donc tout en suivant les exercices de la retraite commune que Frère François prend ces notes et les complète dans le cours de l'année, sans doute, à l'occasion de recollections ou simplement dans des moments de réflexion durant ses journées.

Ce qui les caractérise, c'est le niveau où elles se situent. Plus que de sa vie intérieure, Frère François s'occupe de sa conduite en tant que supérieur. L'expérience d'une année de supérieurat lui fait mesurer la charge de sa responsabilité face à ses capacités personnelles. Lui qui ne voyait à travers

le Fondateur que perfection, se voit confronté aux faiblesses des Frères. Les hauteurs spirituelles ne sont qu'une émergence à peine saillante parfois de l'humain trop humain. Le péché lui apparaissant dans sa réalité concrète il juge inutile de le traiter d'une manière théorique. D'où l'orientation plus extérieure de ces notes.

Selon son habitude elles sont consignées pêle mèle sur le papier sans ordre logique, comme la réflexion les suscite, il a paru plus suggestif de les ordonner par thèmes, tout en indiquant leur ordre primitif par des numéros. Par ce procédé le lecteur peut se rendre compte à la fois comment elles se sont présentées et de l'orientation des préoccupations de l'auteur. Il va donc sans dire que les titres ne figurent pas dans l'original, ni les indications mises entre crochets. Les 12 premiers numéros sont répétés parce qu'ils ont été mis par l'auteur.

Un bref commentaire en caractères différents suivra chaque division.

[1 - RETRAITE]

[1] 1^o Jésus Christ est venu me retirer de l'enfer éternel avec beaucoup de peines et de souffrances et malgré la rage et la résistance opiniâtre de mes ennemis. (Jude. Gde. Retr. 3e P, T 2)

[2] 2^o J'ai péché dans tous les temps de ma vie, par tous les sens de mon corps, par toutes les puissances de mon âme; contre toutes les lois de Dieu... contre tous les devoirs de mon état. Examen. Contrition. Pénitence. (Grande Retr. 1e P)

[3] 3^o Si de la tête, je touche au Ciel, des pieds, je touche à l'enfer. Et selon mes oeuvres, j'entre dans l'un ou dans l'autre.

[4] 4^o Un enfant fatigué se jette confidemment dans les bras de ses parents : mon père! ma mère! je suis malade! Quand on a des difficultés dans ses exercices, s'adresser ainsi à Jésus et à Marie. (P. Colin, Sup)

[5] 5^o Quoique le médecin ne voit pas l'efficacité de ses remèdes, il ne laisse pas d'en administrer tant que le malade a un souffle de vie... Persévérance à toute épreuve dans les exercices.

[6] 6^o Pour conserver l'autorité, il faut peu la montrer.

[7] 7^o Continuez, s'il est possible ; confondez, s'il est besoin ; mais n'aigrissez jamais. (Daniel écrivant à St Boniface, Henrion, 22)

[8] 8^o Ce n'est point un avantage d'avoir l'esprit vif, s'il n'est juste. La perfection d'une pendule n'est pas d'aller vite, mais d'être réglée. (Vauvenargues, philosophe)

[9] 9^o Il en est du gouvernement comme de l'éducation, il ne faut dire

“je veux” que lorsqu'on est sûr d'avoir raison, mais quand on l'a dit, on ne doit jamais se relâcher. (Médit. 24)

[10] 10^o Tous font plus et mieux que moi, ici...

[11] 11^o L'imagination est à l'appétit sensitif, ce que l'entendement est à la volonté qui détermine et conduit.

[12] 12^o Ce misérable corps met opposition aux heureuses dispositions de l'âme, et il se soucie peu d'être précipité dans l'enfer, pourvu qu'il se contente. Figure embrasée, immobile, grinçant des dents, transparente, rougie par un feu intérieur!

Cette première section porte le titre “Retraite” parce qu'on peut penser que les notes qu'elle contient ont été prises au cours de la retraite proprement dite. Elles forment un ensemble, comme l'indique la numérotation et sont comme un coup d'œil sur ses premiers mois de gouvernement.

Les termes par lesquels il souligne son incapacité sont certainement outrés. Ce n'est ni plus ni moins la réaction normale d'un commençant non encore rodé dans le métier. D'ailleurs on ne sent ni découragement, ni lassitude, mais plutôt la résignation, la confiance et la volonté de faire face à tout ce que la fonction comporte. En effet dans les numéros 6 à 9 il se donne de sages conseils pour un bon gouvernement qu'il ne cesse d'ailleurs de répéter en d'autres termes les années suivantes et dans d'autres carnets de notes. (cf. Cahiers Maristes, N°15, article : Fr. François, sa conception de supérieur.)

[2 - L'AFFAIRE]

[14] Celui qui cherche les plaisirs des sens ne sait pas les misères spirituelles et corporelles qu'il y trouvera. Que de douleurs, d'infirmités, de remords ils se préparent!(sic)

[15] Quelle douleur d'apprendre la mort spirituelle des Frères qui me sont si chers! et une mort si tragique! si funeste, si épouvantable!... de voir le glaive affreux, encore fumant de leur sang! l'instrument exécration employé par l'ennemi, qui en assassinera peut-être plusieurs autres! Peut-on y penser sans frémir?

[16] Ah! si du moins le bon Dieu m'eût retiré, sorti de ce monde, avant cet horrible attentat! C'est là une de mes plus terribles épreuves dans l'exercice obligé des redoutables fonctions de ma pesante charge!

[17] Les Martyrs néophytes, encore enfants, ont enduré d'affreux supplices et de longs tourments plutôt que de renier Jésus Christ et de violer sa loi ;

et un religieux, un Enfant de Marie, le crucifie dans son coeur! et il se livre au démon pour un plaisir d'un instant.

[18] Les missionnaires s'exposent à mille dangers, essuient toutes sortes de peines et de fatigues, pour gagner des âmes à Dieu ; et on les perd pour une satisfaction honteuse et diabolique, suivie de remords cuisants et d'affreux souvenirs.

[19] Les Saints ont servi Dieu dans les veilles, les jeûnes et les austérités de la plus rigoureuse pénitence, ils ont châtié rudement leur corps pour sauver leur âme ; et l'on se damne pour une infâme et maudite sensualité qui ruine l'âme, l'esprit et le tempérament.

[20] Jésus Christ a souffert une tristesse mortelle, des douleurs excessives et une mort cruelle, pour nous délivrer de l'esclavage du péché et des peines de l'enfer, et nous mériter le paradis ; et l'on se réduit à une triste et honteuse servitude, on perd le ciel, on se rend ennemi de Dieu et digne d'une éternité de souffrances pour un contentement si court, si petit, si odieux, et qui a des suites effroyables, même en cette vie!

[21] Souvenir affreux, horrible ignominie, remords cuisants, réputation flétrie, commerce dangereux, présence odieuse. Exclusion de toute charge et de toute société.

[22] Le physique et le moral sont affectés, un virus contagieux se répand dans le corps et dans l'âme : funeste transformation, étrange changement!...

[23] Ce gardien fidèle et caressant est devenu un chien enragé et furieux qui se jette sur ceux qu'il rencontre, et tâche d'insinuer dans leurs veines un venin mortel!

[24] Ce doux et paisible agneau est changé tout à coup en loup cruel et ravissant, qui cherche à dévorer de tendres et aimables brebis de la bergerie!

[25] Cette timide, chaste et belle colombe, devenue animal hideux, immonde et carnassier, recherche l'ordure, pour y trouver de quoi se satisfaire!...

[26] Un Ange changé en démon! O péché, voilà ton oeuvre!

[27] Celui qui est attaqué par un voleur ou par une bête, se défend de toutes ses forces. S'il se sent faible, il crie au secours. S'il a reçu quelque plaie, il court au médecin. (venin) Et celui qui est tombé dans un borbier, se hâte d'en sortir et de se nettoyer. Que ne fait-on de même à l'égard du péché!

[28] Comme un lion frappé recueille toutes ses forces et se jette avec une nouvelle furie contre son adversaire, de même le ressentiment d'une blessure si cruelle nous doit inspirer une haine implacable contre l'ennemi qui l'a faite, et nous porter à tout faire pour le terrasser.

[29] Les heureux commencements, les bonnes dispositions, les avantages naturels et surnaturels excitent son envie ; il tâche de tout détraquer.

Décochons contre lui les traits qu'il nous a lancés ; qu'il en ait toute la honte.

[30] Puisseons-nous rendre à Dieu au centuple ce que nous lui avons ôté! et faire en sorte que tous les cœurs l'aiment et que toutes les langues le bénissent.

Au premier abord ces réflexions surprennent par leur ton tragique. On se demande quelle catastrophe inconnue s'est abattue sur la congrégation qui vient tout juste de voler de ses propres ailes. Il est manifeste que le supérieur s'en trouve bouleversé. Son émotion retentit tout au long des notes de cette année, comme on pourra le constater.

Il est clair qu'il s'agit d'une affaire de mœurs, mais dont rien n'a transpercé le voile du secret. A peine quelques échos bien vagues se perçoivent dans les "Annales de l'Institut" de Fr. Avit qui rapporte (vol.2, p.21) :

"Le 16 janvier [1841] le R.P. Colin écrivit au C.F. François et lui demanda pour quelle raison un ex-frère Christophe, né Mayeul, était sorti de la congrégation... Le 3 février, le P. Cholleton ne conseilla pas de reprendre l'ex-frère Prosper (Vial) et demanda qu'un Frère Alphonse fut expulsé."

Certes, ceci semble bien loin du fait qui suscita la profonde émotion de Fr. François. Le P. Mayet, dans ses écrits sur les origines de la Société de Marie parle de plusieurs Frères coupables de fautes contre la chasteté, dans les années 1841, 1842. Son rapport a peut-être quelque relation avec la présente affaire. Voici son témoignage :

"Une année après la mort du P. Champagnat un Frère mariste fit des fautes. Il avait dix ans de profession. Tout le conseil et le P. Matricon, leur aumônier, s'étaient prononcé pour l'exclusion."

Le P. Colin, mis au courant du fait, met les Frères en garde de ne pas s'exposer "à porter un coup, un grand coup" et leur conseille de maintenir ce Frère un an à la maison-mère et s'il retombe de le renvoyer. Le P. Colin se propose lui-même de s'occuper de ce Frère. Au bout de l'année, le Frère n'a pas été renvoyé, mais envoyé dans un poste. D'après les paroles du Père, ce cas n'était pas unique, plusieurs Frères auraient commis des fautes de ce genre.

On peut donc penser que Fr. François faisait la découverte de cette réalité qu'aucun supérieur ne trouve tellement étrange. D'ailleurs par sa suite on ne rencontrera plus dans les carnets de notes des réactions de ce genre. En tout cas celle-ci ne peut que témoigner de la candeur du supérieur.

[3 - LE SUPÉRIEUR]

[65] Soyez le Vicaire Général de la Sainte Vierge Supérieure.

[32] Il y a une éloquence dans les yeux et dans l'air de la personne, qui ne persuade pas moins que celle de la parole, mais c'est surtout celle de l'exemple.

[40] Rien ne prouve mieux la supériorité qu'on a sur quelqu'un, que le mépris des injures. Si un petit chien aboie contre un dogue, celui-ci qui pourrait le dévorer n'y prend pas seulement garde.

[48] St François de Borgia avait un talent merveilleux pour exciter les autres à la pénitence : quand il savait que quelqu'un était tombé dans une faute, il lui disait : C'est à cause de mon infirmité que Dieu a permis que vous tombassiez dans cette faute. Nous nous réunirons ensemble pour faire pénitence. De mon côté, je ferai telle prière, telle mortification : que ferez-vous de votre côté? (Godescard, 8bre 10)

[51] St Odilon, abbé de Cluny, avait une douceur de caractère qui servait à rendre son zèle efficace. Il n'était inexorable qu'à l'égard de ces pestes de Communauté qui sèment la zizanie entre les frères, et qu'il chassait irrémisiblement. Pour les autres fautes, il se montrait toujours prêt à pardonner. Il avait coutume de dire que s'il avait à être repris par le Souverain Juge, il aimait mieux l'être pour trop de bonté que pour trop de rigueur. Il faisait néanmoins observer le règle, mais en la faisant aimer, et en usant plutôt de la bonté d'un père, ou même de la tendresse d'une mère, que de l'empire d'un abbé. Il parut formé par la grâce pour rendre la vertu généralement aimable à tous les hommes qui avaient quelque rapport avec lui. La simplicité lui était naturelle : la franchise de ses procédés, l'ingénuité de ses discours, son extrême complaisance, un extérieur plein de grâces et de noblesse, des yeux pleins de vie, une voix animée et insinuante, le rendaient également aimable et respectable aux hommes de toute condition. (Henrion, H. E. , L. 31)

[73] St François de Sales recevait avec tant de sérénité, entretenait avec tant de douceur, écoutait avec tant de bonté ceux qui recouraient à lui, qu'il semblait leur être obligé. Il faut, disait-il, d'abord supporter, puis porter, ensuite, aimer ces chères importunités.

[78] Dignité soutenue, courage invincible, noble bonté, douceur charmante, calme entier, modestie admirable, amour parfait du divin Jésus, notre aimable Sauveur; au milieu de tant d'ennemis acharnés, de sanglants outrages, de calomnies atroces, d'injures cruelles, de traitements inhumains, d'excessives douleurs, d'affreuses indignités. Voilà mon modèle! (Judde, Grande Retraite, 3e P, T 2)

[83] Les dignités sont des fardeaux qui paraissent doux et brillants à l'extérieur, mais qui sont rudes et piquants à l'intérieur. Coquille du hérisson renversé.

[86] Plus on est en haut, plus tôt la tête tourne. Supérieur.

[98] Mes derniers prédécesseurs, disait le Pape Marcel II, ont craint que la réforme portât atteinte à leur autorité ; et moi, je tiens que c'est l'unique moyen de la conserver, et en même temps de faire tomber la plupart des controverses élevées sur la religion. (Henrion, Hist. Egl. L 64)

[99] Rien de si éloquent, de si persuasif que l'exemple. Un savant peut convaincre, mais il n'y a qu'un Saint qui puisse convertir. (Esprit de St. Fr. de Sales, P 3, Ch 6)

[101] Je suis humilié et je ne suis pas humble : un de ces génies subalternes qui brillent au second rang et s'éclipsent au premier ; âme de trempe saine, mais de sphère étroite, née pour exécuter, et non pour commander. (Henrion, Hist. Egl. L 58)

[113] Souvenez-vous, dit St Augustin, que Dieu vous considère, comme un capitaine regarde ses soldats dans le combat, tenant d'un côté ses grâces pour vous aider et vous secourir aussitôt que vous avez recours à lui et, de l'autre, des couronnes pour vous récompenser de toutes les victoires que vous aurez remportées sur ses ennemis et les vôtres. (Exerc. Prés. de Dieu, Ch 2)

[115] Il faut se faire tout à tous, sans pourtant se dépouiller de cette dignité, qui inspire le respect, pour [ne pas] descendre à cette basse familiarité que suit le mépris.

[117] J'appréhende qu'arrivant vers vous je ne vous trouve pas tels que je voudrais, et que vous ne me trouviez pas aussi tel que vous le voudriez ; que je ne rencontre parmi vous des dissensions, des jalousies, des animosités, des médisances, des calomnies, des élèvements d'orgueil, et que je sois obligé d'en pleurer plusieurs qui, étant tombés, n'ont point fait pénitence. (2. Cor. 12,[20-21])

On voit d'abord un supérieur se cherchant des motifs de miséricorde. Il n'est même pas très loin de s'accuser soi-même à l'instar de François de Borgia. Mais il cherche aussi des raisons de tenir ferme la barre que la volonté de Dieu a mise entre ses mains. Comment ne pas souligner les deux numéros 78 et 101 où le supérieur se trace deux portraits fictifs qui reflètent sa personnalité. "Dignité soutenue, courage invincible, noble bonté, douceur charmante, calme entier, modestie admirable, amour parfait du divin Jésus..." sont des qualités dont il rêve et sur lesquelles il revient souvent sous différentes formes dans ses écrits, notamment la dignité qu'il mentionne encore peu après, au N° 115. En fait le texte N° 78, qui porte en référence : "Jude, Grande retraite, 3e P. T.2", ne se trouve pas textuellement à l'endroit indiqué. La troisième partie de cet ouvrage contient des méditations qui détaillent la Passion de Jésus-Christ, mais sans ce résumé, ni son application que Fr.

François fait ici. Composé par ce dernier, il n'exprime donc plus son sentiment personnel que celui du Père Judde.

Par le N° 101, emprunté de l'Histoire de l'Église de Henrion, Fr. François se dépeint avec autant de justesse qu'avec une humilité sincère.

[4 - LES PASSIONS ET LEURS CONSÉQUENCES]

[37] Les passions sont des tyrans artificieux, qui chargent de chaînes, et livrent aux plus cruels tourments ceux qu'ils ont séduits par l'appât de la liberté et des plaisirs.[Blanchard, Ecole des Mœurs] (Ch 30, p. 160)

[47] On ne goûte point impunément le plaisir de la vengeance ; on sent bientôt que ce plaisir cruel n'est point fait pour le coeur de l'homme, et qu'on se punit soi-même en haïssant. [cf. ibid. éd. 1852, vol.2, pp. 31 ss]

[52] St Augustin compare la misère du pécheur à la condition d'un esclave, condamné à nettoyer un grand cloaque infect. Toutes ses facultés sont dans l'ordure.

[53] Quelques crimes toujours précèdent les grands crimes. (Racine) [Phèdre, acte IV, scène II, vers 1093]

[54] La sombre Envie, à l'oeil humide et louche, verse sur des lauriers les poisons de sa bouche.

La Faiblesse, au teint pâle, aux yeux abattus, tyran qui cède au crime et détruit les vertus.

L'Ambition sanglante, inquiète, égarée, est entourée de trônes, de tombeaux et d'esclaves.

La tendre Hypocrisie, aux yeux pleins de douceur, a le ciel dans la bouche et l'enfer dans le coeur. (Voltaire)

[60] De tant de passions que nourrit notre coeur, il n'en est pas une qui ne traîne après soi le trouble, la douleur, le repentir ou l'infortune. (M. Deshoulières)

[67] Le démon fait tous ses efforts pour rendre l'homme ennemi de Dieu par le péché, et l'assassiner au même instant afin de pouvoir, dans l'éternité, décharger sur lui sa haine.

[81] La masturb[ation] nous ravale au-dessous des animaux. O misère humaine! O misérable humanité!

[84] Malheureux, monstre exécrationnel! arrache cette âme innocente de ce corps pur et délicat, avant d'exercer sur lui ta brutalité diabolique! Dieu, notre Père, juste vengeur du crime, ne permets pas qu'un tel attentat demeure caché, impuni. Une horreur secrète, des remords cuisants sont les premiers bourreaux et bientôt la justice a son cours.

[56] Le flatteur est un esprit souple et commode qui vient servilement sourire à tous vos regards, et applaudir à toutes vos actions ; qui étudie vos penchants pour les suivre, vos liaisons pour les cultiver, vos défauts mêmes pour les encenser ; qui vous approuve en public et vous condamne en secret. (Lafitiaux, Jésuite)

[58] La religion veille sur les péchés secrets et les lois sur les crimes publics. (Voltaire)

[64] Le tigre déchire sa proie et dort ; l'homme devient homicide, et veille. (Châteaubriant)(sic) Conscience.

[71] Tout ce qui est fait pour nous garantir des atteintes de la mort, nous en rappelle le souvenir: maisons, habillement, nourriture, remèdes, etc...

[72] Les monastères ne sont pas déshonorés par les fautes des moines, mais par leur impiété. (St Hugues, abbé de Cluny) (Rodrig, 3e P. T 6, Ch 6)

Malgré tout Fr. François ne peut supporter le mal et cherche à comprendre comment les meilleures actions peuvent en être entachées. Et c'est moins dans ses auteurs spirituels qu'il pense en découvrir les mécanismes que dans la littérature profane, dans Racine, Châteaubriand etc...même dans Voltaire dont on ne peut croire qu'il ignorait la réputation. Bien qu'il soit non moins impensable qu'il possédait une culture générale nourrie par la lecture des écrivains classiques. Il a dû par conséquent trouver les citations dans des ouvrages de seconde main qu'il est bien difficile d'identifier. "L'Ecole des Mœurs" de Blanchard a pu, tout au plus, lui servir de modèle, car parmi les nombreuses citations d'auteurs classiques qu'il contient, les passages rapportés par Fr. François ne figurent pas.

Pourtant cet ouvrage tient un bonne place dans les présentes notes et plus qu'il n'y paraît d'après les références. Car, en plus des passages qui s'y réfèrent expressément, il en est d'autres qui, sans que ce soit indiqué, s'en inspirent. C'est très nettement le cas du N°47 et aussi du N° 45 dans la division 7. Cet ouvrage a connu différentes éditions, notamment en 1822, en 3 volumes, chez Petit à Besançon et en 1852, en 2 volumes, chez Périsset à Lyon et Paris. Apparemment, Fr. François s'est servi de l'édition en trois volumes. Mais parmi les quatre références qu'il donne, deux seulement correspondent à des citations, savoir les N° 33 et 38 dans les divisions 7 et 5 respectivement. Quant au N° 37 qui se réfère à la page 160 du chapitre XXX, il ne s'y trouve pas textuellement, mais se rapporte à ce chapitre où l'on traite de l'amitié. C'est donc une réflexion personnelle inspirée par la lecture de ce passage.

[5 - DIEU MISÉRICORDIEUX]

[90] La miséricorde de Jésus a-t-elle moins éclaté sur moi que sur Magdeleine? Si mes désordres ont été moins grands, l'abus d'une foule de grâces qu'elle n'avait pas reçues comme moi, ne me rendrait-il pas mille fois plus inexcusable? Dois-je lui céder en amour, en reconnaissance?

[70] La miséricorde crie: Patience, mais la justice crie: Vengeance. Que la crainte et la confiance nous accompagne[nt].

[35] Le calme des passions donne souvent lieu à de meilleures réflexions. Ne précipitons rien.

[38] Le diamant tombé dans un fumier n'en est pas moins précieux ; et la poussière que le vent élève jusqu'au ciel n'en est pas moins vile. (Blanchard, Ecole des Mœurs, T 3, Ch 25, p. 32)

La brièveté de cette section directement orientée vers Dieu peut surprendre, d'autant plus que la miséricorde ne s'applique pas à la faute stigmatisée plus haut avec tant de véhémence, mais aux manquements présumés du supérieur. Pourtant le N° 35 peut faire penser à l'attitude du Père Colin décrite ci-dessus et laisse entendre que Fr. François se range à la recommandation de temporiser qui lui est faite.

[6 - CHRIST SAUVEUR]

[74] Le Père a créé, appelé, conservé. Le Fils a racheté, purifié, ensemené. Le Saint Esprit a éclairé, échauffé, fertilisé. (P. Crasset, Considérations: Sainte Trinité)

[88] Dieu peut tout par lui-même, il peut tout pour ses créatures. St Félix, sauvé des persécutions par une toile d'araignée. (Hist, édifiantes, Baudron, Jésuite ; Médit. P. Médaille)

[82] Unir à la Croix de Jésus toutes nos maladies et nos peines : en remercier Dieu et exciter de temps en temps notre coeur à les aimer par une vue de foi, les regardant comme de saintes parcelles de la vraie Croix. (Méd, St Ignce. T 4, 31)

[91] Dieu est la pureté souveraine et la sainteté par essence : ainsi, il a soin d'épurer les âmes en cette vie par les peines les plus dures et les plus humiliantes, et dans le purgatoire, par les douleurs les plus cuisantes et les plus vives pour les mettre dans le degré de pureté qu'elles doivent avoir, pour entrer dans la possession éternelle et bienheureuse de sa sainteté. (Imit. L 3, ch 50, Pr)

[92] St Jean-Fr. Régis souffrait des douleurs violentes à La Louvesc, mais la vue d'un crucifix qu'il tenait entre les mains, et qu'il baisait sans cesse, adoucissait ses souffrances. Son visage fut toujours serein et demeura dans une parfaite paix, les yeux tendrement attachés sur Jésus crucifié, qui occupait toutes ses pensées. Enfin, joignant les mains et levant les yeux au ciel, il prononça distinctement ces paroles : Jésus Christ, mon Sauveur, je vous recommande mon âme et la remets entre vos mains ; puis, il rendit doucement l'esprit, visité par Jésus et Marie, le 30 octobre 1640, âgé de 44 ans.

[93] St Fr. Xavier avait une douleur de côté fort aiguë et une grande oppression, mais son visage était toujours serein et son esprit calme. Il regardait tantôt le Ciel et tantôt le Crucifix en faisant des colloques amoureux avec son Dieu. Ce n'était qu'aspirations dévotes, que prières courtes, mais vives et affectueuses. Enfin, ayant les yeux tout baignés de larmes et tendrement attachés sur son crucifix, il prononça ces paroles : Seigneur, j'ai espéré en vous, je ne serai jamais confondu. (Ps 30. 70) Et saisi d'une joie céleste qui parut sur son visage, il rendit doucement l'esprit, un vendredi, 2 Xbre 1552, à Sancian, âgé de 46 ans.

[102] Porter sa croix avec Jésus Christ: 1^o c'est souffrir de tout le monde et ne faire souffrir personne ; 2^o c'est agréer de la main et du cœur de Jésus Christ toutes les peines de l'esprit et du corps ; 3^o c'est endurer avec patience tout le mal que nous recevons de la justice de Dieu ou de l'injustice des hommes ; 3^o c'est accepter le mépris comme quelque chose qui nous est dû ; 5^o c'est compter pour un grand malheur de ne rien souffrir pour Dieu, et pour le souverain bonheur de la vie, de souffrir toujours pour son amour. (Gonnelieu, Imit. J.C. L 3, Ch. 56, Pratique)

[97] L'oiseau, atteint par le souffle empoisonné d'un serpent avide, crie, bat des ailes, cherche à s'envoler ; il faut agir ainsi dans les tentations.. Le nom de Jésus est notre défense.

[95] On peut dire de la chasteté comme du ciel : L'oeil n'a rien vu, l'oreille n'a rien entendu, l'esprit de l'homme n'a rien conçu qui puisse lui être comparé! Au contraire, l'impureté, comme l'enfer, est la privation de tous les biens et la réunion de tous les maux spirituels et corporels.

[96] L'humilité et la chasteté sont soeurs et signes l'une de l'autre. La superbe et l'impureté de même.

[105] L'emploi d'un chrétien en cette vie, dit St Augustin, est de vivre en Dieu et pour Dieu; ce qui est autant nécessaire pour vivre d'une vie surnaturelle qu'il est nécessaire au corps de respirer l'air pour vivre d'une vie naturelle. (Présence de Dieu, Ch 1)

[106] L'adorable Jésus, caché et comme anéanti dans le sein d'une Vierge,

entièrement inconnu des hommes pendant que les Anges l'y adoraient avec un profond respect, est un modèle admirable de la vie intérieure, cachée aux yeux du monde et méprisée par les pécheurs, pendant qu'elle est admirée des Anges du Ciel, et qu'elle forme elle-même des Anges sur la terre. (Ibid)

[107] Cet aimable Sauveur a bien voulu cacher et abîmer toutes ses grandeurs sous le voile de nos misères, et éprouver les faiblesses et les infirmités de notre nature pour gagner nos coeurs. Et nous refuserions de nous cacher, de nous humilier et de nous perdre heureusement en lui, pour nous y dépouiller de nos propres misères, et pour nous y enrichir de ses biens! Il nous donne ses grandeurs et se couvre de nos misères ; il nous communique ses mérites et son pouvoir auprès de son Père, et se charge de nos péchés et de nos faiblesses. Quel amour, quel retour ne lui devons-nous pas? (Ibid)

[108] Jésus s'incarne encore, en quelque sorte, tous les jours dans le coeur des fidèles, pour y consommer le grand ouvrage de son incarnation et y régner éternellement. C'est là qu'il vit encore de cette vie intérieure qui n'est connue que de ceux qui ont le bonheur de la posséder. Correspondons à ses desseins ; soyons avec lui ; vivons de sa vie.

[111] Oh, combien Dieu se complaisait dans le coeur de Marie qu'il avait choisi pour en faire son tabernacle! dans cet auguste sanctuaire de toutes les vertus, dans ce Saint des Saints par excellence, d'où s'élevait continuellement le parfum de la prière, et dans lequel les préceptes de sa sainte Loi et la manne sacrée de sa parole étaient gardés avec tant de fidélité! S'il daigne attacher du prix à nos coeurs et se montrer jaloux de les posséder, parce qu'il y aperçoit quelques traits de sa divine ressemblance, quel amour devait-il avoir pour ce Coeur très pur de Marie où son image était si parfaitement retracée. (Médit, St Ignace, T 5, 29)

[114] Les Anges, dit St Grégoire le Grand, portent avec eux leur paradis quelque part que Dieu les envoie, parce qu'ils ne cessent jamais de lui être unis, et que demeurant toujours dans le sein de son immensité, ils exercent leur ministère dans le sanctuaire de sa divinité. Tel est le bonheur du chrétien lorsqu'il sait se faire au milieu de son propre coeur une solitude où il converse continuellement avec Dieu. (Godescard, 15 mars)

[112] Se tenir entre Jésus et Marie, comme un enfant entre son père et sa mère, qui le menent par la main.

[50] Heureux l'enfant de Marie que cette bonne mère trouve toujours faisant son devoir, il aura une place distinguée dans son royaume. Mais s'il devient méchant, et que cette auguste Reine en porte ses plaintes à son divin Fils, quel sort lui est réservé, si Jésus et Marie se déclarent ainsi contre lui? Ah! qu'il reconnaisse sa faute et aille vite se jeter aux pieds de la Mère et du Fils!...

[85] O Marie! l'amour vous a donné la croix! Ah! faites que la croix me donne l'amour! afin que j'aime en souffrant, et que je souffre en aimant!

C'est le thème qui revient le plus souvent. Les réflexions et les citations sont d'un ordre plus spirituel, voire ascétique. Cependant force est de constater que parmi les auteurs spirituels dont il s'inspire habituellement, comme Rodriguez, Judde, Saint-Jure, Saint Ignace, etc. il ne s'inspire que de ce dernier et encore à travers un interprète. En outre, l'Imitation de Jésus-Christ reste son livre de chevet. Même ses thèmes favoris : le souffrance et la croix, la vie cachée et l'humilité sont évoqués sur un aspect plus serein en même temps que plus concret. Dieu lui paraît pour ainsi dire plus proche, son amour mieux senti et sa confiance en lui plus assurée.

Au N° 102 la référence indique que le texte est pris dans l'Imitation de Jésus-Christ d'après la traduction par le R.P. De Gonnelleu qui fait suivre chaque chapitre d'une "Pratique" et d'une "Prière". C'est souvent un passage de l'une de ces dernières que Fr. François retient. Il l'indique alors par les lettres "Pr" ou par le mot entier comme ici.

[7 - CONDITION HUMAINE]

[33] L'homme doit passer la première partie de sa vie avec les morts ; la seconde avec les vivants ; la dernière avec lui-même. (Blanchard, Ecole des Mœurs, T 3, Ch 30, p. 72) [éd. 1852, T. 2, p.170]

[34] Qui se livre à des occupations frivoles devient incapable de grands desseins.

[36] L'amitié est un contrat tacite entre deux personnes vertueuses. Je dis vertueuses, car les méchants n'ont que des complices ; les voluptueux, des compagnons de débauche ; les intéressés, des associés ; les politiques, des factieux ; le commun des hommes oisifs, des liaisons ; les princes, des courtisans ; les hommes vertueux ont seuls des amis. (Ibid, p. 75)

[39] La tranquillité de l'esprit est le comble de la félicité. Le contentement est le plus grand des biens, et le fondement de tous les autres.

[41] La simplicité de la nature est plus aimable que tous les embellissements de l'art. Il en est de même au moral.

[43] Dans sa jeunesse, l'homme, sans inquiétude pour lui-même, se borne à regretter que tous ses ancêtres n'aient pas été plus sages. A trente ans, il soupçonne qu'il a été lui-même un pauvre insensé et à quarante, il le sait et fait même des projets vagues de réforme. A cinquante ans, il se reproche ses délais, et se résout à exécuter ses bons desseins ; à soixante

ans, il renouvelle en tremblant ses résolutions. Enfin, il meurt, en souhaitant que ses enfants soient plus sages que lui. A combien ne pourrait-on pas appliquer ce portrait!

[44] La vieillesse est un tyran qui défend sous peine de la vie tous les plaisirs de la jeunesse.

[45] L'esprit de politesse consiste à faire, par nos paroles et par nos manières, que les autres soient contents de nous et d'eux-mêmes. [Blanchard, Ec. des M. éd. 1852, T.1, p. 129]

[46] On peut avoir des opinions différentes, et ne s'en aimer pas moins. La différence des sentiments fait qu'on s'éclaire et l'amitié fait qu'on supporte la contradiction.

[49] Trois choses, disait-il [François de Borgia], soutiendront et feront fleurir la société: 1^o l'esprit de prière et l'usage fréquent des sacrements ; 2^o l'opposition du monde et les persécutions ; 3^o la pratique de la parfaite obéissance. (Ibid) [Godescard]

[55] Le cœur est la source ordinaire des illusions de l'esprit. (Nicole)

[59] La force de l'âme comme celle du corps est le fruit de la tempérance. (Marmontel)

[62] On ne saurait croître en grâce devant les hommes, si l'on ne croît d'abord en grâce devant Dieu. La sainteté intérieure est le principe de l'extérieure. Toutes deux ont une liaison si étroite, qu'elles ne peuvent exister l'une sans l'autre ; non plus l'odeur sans parfum, ni le parfum sans odeur. (Médit. St Ignace, T 1, L 11)

[63] Un enfant bien né et qui a conservé jusqu'à vingt ans son innocence est, à cet âge, le plus aimant et le plus aimable de tous les hommes. (Rousseau)

[79] Notre récompense sera réglée, non sur le succès, mais sur le travail et la bonne volonté. (St. Fr. d'Assise, Henrion, Hist Eglise. l. 39)

[100] La sainteté touche le cœur et soumet toutes les puissances de l'âme. Avec de l'esprit, on peut faire un discours qui plaise, mais l'esprit ne donne pas l'onction. On parle bien des choses divines lorsqu'on est animé de l'Esprit Saint, et l'on devient, dans les mains de Dieu, l'instrument de la conversion des âmes. (Godescard, Vie des Saints, 11 oct.)

Dans la première moitié de cette section l'influence de Blanchard est manifeste. Mais seul le N^o 33 se trouve dans l'ouvrage, encore que le texte en soit tronqué, ce qui ne le rend pas plus clair, bien au contraire. Le voici littéralement : "Quelqu'un a fort bien dit que l'homme soit employé la première partie de sa vie à s'entretenir avec les morts, la seconde avec les vivants et la troisième avec lui-même." Il s'agit donc de profiter de l'expérience de

nos devanciers, de s'instruire par la manière de faire de nos contemporains, puis de voir dans quelle mesure nous nous sommes réalisés nous-mêmes.

La seconde moitié est dominée par Godescard qui, comme on sait, ne fait que rapporter des vies de saints qu'il n'a pas écrites lui-même. Ce qui est à remarquer, c'est qu'ici Fr. François n'en retient guère pour ainsi dire que l'aspect social de la personne.

[B - RÉFLEXIONS OCCASIONNELLES]

[42] La superstition est à la religion ce que l'astrologie est à l'astronomie ; la fille très folle d'une mère fort sage. Le démon et les passions mettent le désordre partout.

[57] Près de la poésie des Saintes Ecritures, la poésie profane est comme ces étoiles lumineuses qui disparaissent devant l'éclat du soleil. (Théry)

[61] La vérité qui n'est pas charitable procède d'une charité qui n'est pas véritable. (St. Fr. de Sales) (Esprit de St F. de S..P 2, Ch 10, & 17)

[66] Ce sont ceux qui ont le plus besoin de surveillants qui les redoutent ; les Saints les aiment et se félicitent d'en avoir ; comme les honnêtes gens, les agents de police.

[68] Si, pour avoir été auprès de quelqu'un, vous eussiez pris la gale, la peste, des ulcères ou tout autre mal contagieux, ne vous en tiendrez-vous pas éloigné? Occasions dangereuses à éviter encore plus soigneusement.

[69] Les bons Religieux, par leurs prières et leurs actions, attirent les bénédictions ; et les mauvais, par leurs vices, leurs scandales, provoquent les malédictions. Nous sommes faibles, mais aussi nous sommes lâches.

[94] La religion est le plus bel ornement du Religieux.

[75] Jésus, au jardin des Olives et dans l'Eucharistie est mon modèle, ma force, mon espérance, ma consolation, ma joie et ma paix.

[76] Jésus, lié et conduit comme un criminel, est un modèle d'obéissance, relativement aux personnes, aux choses et à la matière.

[77] Que de Martyrs et de Saints, avec Jésus Christ, jugeront leurs juges au dernier jour!

[80] Que de pensées, de désirs, de paroles et d'actions différentes à l'égard de Jésus souffrant! Et il reste toujours le même, toujours ce qu'il est.

[87] On prend une même résolution comme un pain quotidien.

[89] Un néant impur... orgueilleux... indocile... Pauvreté, propreté... Chasteté, charité... Obéissance, observance... Constance, décence...

[103] L'humiliation m'abat, l'élévation m'étourdit.

[104] Faiblesse universelle, spirituelle, corporelle.

[109] On fait les vœux de pauvreté et de chasteté pour être en état de pratiquer en tout et partout le vœu d'obéissance, sans être retenu par les biens, ni par la famille.

[31] L'éducation est à l'esprit ce que la propreté est au corps. Elle l'embellit, le conserve, le perfectionne.

[110] Le vrai zèle est prudent, désintéressé, intrépide. (29 oct.)

[116] Les savants sont souvent de vains spéculateurs, plutôt que d'humbles contemplateurs dans l'oraison.

[13] Amputation d'une tumeur de la langue. (Fredet)

Réflexions d'ordre introspectif ou suggérées sans doute par des lectures. Elles touchent les unes sa propre manière de vivre sa vie religieuse, les autres, celle des Frères qui l'entourent.

Le N° 89 est sans doute à mettre au compte d'une certaine pudeur touchant tant sa vie propre que celle de ses Frères. Il n'est pas rare de rencontrer chez Fr. François l'emploi de cette méthode réservée de manifester ses idées personnelles.

La dernière note est sans doute applicable à Fr. François lui-même. En effet, "Nous savons que M. Fredet était le médecin attitré de Notre-Dame de l'Hermitage au temps du Père Champagnat." (Lettres de M. Champagnat, vol.2, Répertoires, pp. 233-234). Un fait assez curieux, mais certainement sans grande importance.

CONCLUSION

Ce texte apparaît comme une fenêtre ouverte, non seulement sur la vie de Fr. François, mais aussi sur celle des Frères en général au lendemain de la mort du Fondateur. Certes il ne dévoile pas le plus beau côté, mais un aspect de la réalité humaine qui pour autant ne fait pas oublier l'autre côté spirituel que l'on devine d'autant plus admirable.

Les mots de Fr. Jean-Baptiste à la fin de la première partie de la Vie de M. Champagnat" (éd. 1989, p.258) viennent ici en mémoire : "A la mort du Père Champagnat bien des personnes doutaient de l'avenir et de la stabilité de son œuvre. Le Frère nommé pour lui succéder sera-t-il capable de cette lourde tâche?" Or, deux années plus tard, en 1842, le Père Colin disait : "Depuis que le P. Champagnat est mort, cela va encore mieux que de son temps. Ils ont à la tête trois Frères bien capables." (écrits Mayet, 1,495). Les faits n'ont donc pas tardé à confirmer les paroles mêmes du Fondateur qui connaissait assez son successeur : "Je vous préviens qu'après

ma mort les choses iront mieux que maintenant.” (Vie, p.233). En effet, Fr. François, paraphrasant le mot de saint Paul (2 Cor. 12, 10b), aurait pu dire : C’est parce que je suis faible que je suis fort.

BR. FRANÇOIS, THE RETREAT OF 1840

This was the first retreat that he made as Superior General, considering that he was named to that position at the end of the previous retreat in October 1839.

More than his interior life as such, Br. François was preoccupied with everything that was expected of him in his new post. The 116 thoughts that he wrote down that year can be grouped together under the following eight headings:

1 – THE RETREAT: notes numbered 1 to 12, surely taken during the course of the retreat, which is not the case with those that follow; François underlines his reasons for feeling apprehensive about his position.

2 – A PERSONAL MATTER: his dismay about faults committed by a certain Brother, doubtless in regard to some children. François’ remarkable discretion keeps us from knowing more or accounting for his strong feelings.

3 – ON BEING A SUPERIOR: qualities that he considers necessary in a virtuous superior. He feels that he is not endowed with them, but is determined to attain them.

4 – CONSEQUENCES OF UNRESTRAINED EMOTIONS: the harm caused by these, and the lamentable state of one trapped in their web. Reflections brought on by the personal matter referred to above.

5 – OUR GOD OF MERCY: only four reflections touch on this theme in one way or another. Evidence that at that moment, François was not preoccupied with his worries.

6 – CHRIST OUR SAVIOR: This is the theme that takes up the most space. François feels that the Lord is closer to him than ever, so to speak. He feels God’s love more deeply. His trust in the Lord brings him greater reassurance.

7 – THE HUMAN CONDITION: these reflections are more general than spiritual in nature – about living and comporting oneself well.

8 – MISCELLANEOUS THOUGHTS: François' personal thoughts and some taken from his readings. A few of these reflections have to do with his own way of living the religious life, while others concern ways in which the Brothers around him lived it.

CONCLUSION: These notes amount to an open window, one which permits us see into the life of Br. François, yes, but also into the lives of the Brothers in general soon after the death of our Founder. Certainly this does not show us their most endearing traits, but it does reveal to us the spiritual dimension of their humanness, something we must not overlook, as deserving of our admiration as any other facet of their lives.

Br. John Baptist's words at the end of Part I of *The Life of Marcellin Champagnat* (1989 edition, p. 259) come back to mind: "When Father Champagnat died, many people harbored serious doubts about the future and continuity of his work. Would the Brother named to succeed him be able to bear up under the weight of everything that needed to be done?" Two years later, in 1842, Father Colin declared, "Since the time that Father Champagnat died, things have been going better than when he was alive. It's being led by three very capable Brothers." (Cf. the writings of Mayet, 1, 495). It didn't take long to confirm the Founder's precise words that his successor knew very well: "I want you to know that after I die, everything will turn out better than now." (*Life*, p. 234). As a matter of fact, paraphrasing the words of St. Paul in 2 Cor. 12, 10b), well might Br. François have said, "When I am weak, then I am strong."

EL H. FRANCISCO—RETIRO DE 1840

Es el primer retiro que hace como Superior General, dado que ha sido nombrado para este cargo al final del retiro precedente, en octubre de 1839.

Más que de su vida interior propiamente dicha, el H. Francisco está preocupado por todo lo que reclama su nuevo puesto. Las 116 reflexiones que anota ese año pueden ser ordenadas bajo los ocho títulos siguientes.

1 – RETIRO: Notas que van del 1 al 12, algunas tomadas durante el curso del retiro, lo que no es el caso de las que siguen: él subraya las razones que tiene para temer su cargo.

2 – EL ASUNTO: Miedo ante las faltas cometidas por un H., sin duda en relación con algún niño. Su gran discreción no nos permite saber más ni justificar su emoción.

3 – EL SUPERIOR: Cualidades que él estima son necesarias en un superior, que él piensa no tener, pero que se esfuerza en conseguirlas.

4 – LAS PASIONES Y SUS CONSECUENCIAS: Los daños causados por las pasiones y el estado lamentable de la persona que se entrega a ellas. Reflexiones sugeridas por el asunto del que se trata más arriba.

5 – DIOS MISERICORDIOSO: Solamente algunas reflexiones tocan de cerca o de lejos este tema: esto nos prueba que todavía no introduzca sus preocupaciones.

6 – CRISTO SALVADOR: Es el tema que más lugar ocupa. Dios le parece, por así decir, más cercano. Su amor por él, mejor sentido, y su confianza en él, más segura.

7 – LA CONDICIÓN HUMANA: No son reflexiones de orden propiamente espiritual, sino de orden general, de la manera de vivir y de comportarse.

8 – REFLEXIONES OCASIONALES: Reflexiones personales y otras sugeridas por algunas lecturas. Las primeras interesan por su manera personal de vivir la vida religiosa; las segundas, la vida de los Hermanos que están a su alrededor.

CONCLUSIÓN: Estas notas parecen como una ventana abierta, no solamente sobre la vida del H. Francisco, sino también sobre la vida de los Hermanos en general, poco después de la muerte del Fundador. Es cierto que no desvelan el lado más hermoso, pero sí un aspecto de la realidad humana que hace que no se olvide el lado espiritual que se adivina, más admirable aún.

Las palabras del H. Jean-Baptiste al final de la primera parte de la Vida de M. Champagnat (Ed. de 1989, p. 259), me vienen a la memoria: “Al morir

el Padre Champagnat, mucha gente abrigaba serias dudas sobre el porvenir y continuidad de su obra. ¿Será capaz, el Hermano nombrado para sucederle, de llevar esa pesada carga?”. Dos años más tarde, en 1842, el Padre Colin decía: “ Desde que murió el Padre Champagnat, esto funciona mejor que en su tiempo. Tiene en cabeza tres Hermanos bien capaces”. (Escritos Mayet, 1945). Los hechos no tardan en confirmar las palabras del Fundador que conocía bastante bien a su sucesor: “ Le advierto que todo irá mejor después de mi muerte” (Vida, p. 234). En efecto, el H. Francisco, parafraseando las palabras de San Pablo (2 Cor. 12, 10b), podría haber dicho: “ Cuando me siento débil, es cuando soy más fuerte”.

IR. FRANCISCO, RETIRO DE 1840

Foi o primeiro retiro que fez como superior geral, visto que ele foi eleito para esta função no fim do retiro precedente de outubro de 1839.

Mais do que com sua vida interior propriamente dita, Irmão Francisco está preocupado com a responsabilidade de sua nova função. As 116 reflexões que redige neste ano podem ser classificadas em 8 títulos:

1- Retiro: Reflexões enumeradas de 1 a 12, certamente redigidas no decorrer do retiro, o que já não aconteceu com as que se seguem; ele sublinha os motivos que tem de temer sua responsabilidade.

2- Função: Temor ante deslizes cometidos por um Irmão em relação a alunos. Sua grande discrição não permitiu de saber detalhes e nem justificar sua inquietação.

3- O superior: Qualidades que ele considera indispensáveis a um superior, que ele imagina não as ter, mas se esforçará para as adquirir.

4- As paixões e suas conseqüências: Estragos causados pelas paixões e o estado lamentável de quem se deixar por elas dominar. Reflexões sugeridas pela função acima referidas.

5- Deus misericordioso: Quatro reflexões mais ou menos vinculadas ao assunto: prova de que no momento, elas pouco o preocupavam.

6- Cristo Salvador: É o tema que mais exaustivamente foi tratado. Deus lhe parece, por assim dizer, mais achegado, seu amor por ele mais sentido e sua confiança nele mais acentuada.

7- Condição humana: Não são propriamente reflexões de natureza

espiritual, mas de natureza mais geral condizentes com a maneira de viver e agir.

8- Reflexões ocasionais: Reflexões pessoais ou sugeridas por leituras. Umhas referentes a própria maneira de viver a sua vida de consagrado, outras dos Irmãos que o rodeiam.

Conclusão

Estes registros surgem como uma janela aberta, não somente sobre a vida do Ir. Francisco, mas também sobre a dos Irmãos em geral, após a morte do Fundador. Certamente não sugerem aspectos os mais positivos e edificantes, mas aspectos da realidade humana que nos recordam o lado espiritual, sem dúvida o mais admirável.

As palavras do Ir. João Batista no final da primeira parte da Vida de M. Champagnat (Ed. 1989, p. 237) nos vêm a propósito: "Com a morte do P. Champagnat, muitos duvidaram do futuro e da estabilidade de sua obra. O Irmão escolhido para lhe suceder poderá arcar com tão pesada incumbência? "Dois anos mais tarde, em 1842, o Padre Colin dizia: " Depois que o Padre Champagnat faleceu, as coisas andam melhor do que no seu tempo. Eles têm à frente três Irmãos muito preparados" (Escritos Mayet, 1, 495) Os fatos não tardam em confirmar as próprias palavras do Fundador que conhecia profundamente o seu sucessor: "Eu vos asseguro que após minha morte as coisas andarão melhor do que agora." O Ir. Francisco poderia dizer, parafraseando São Paulo (2 Cor. 12, 10b): "Quando me sinto fraco, então é que sou forte."

Paul Sester FMS

Bibliographie : *Notice sur les auteurs le plus cités* *par Fr. François.*

“Un bon Petit Frère de Marie doit s'appliquer spécialement à lire et à méditer : le Manuel de piété, le Manuel du chrétien, les Règles, les Constitutions, le Guide, le Livre d'or, le Combat spirituel, Rodriguez, St. Jure, etc. Il faut lire et relire ces ouvrages de manière à pouvoir s'en servir et les citer en toute occasion.

Un bon prêtre disait à un Frère, maintenant prêtre aussi : J'en suis à la 15^e lecture de Rodriguez (1857). Il y a quinze ans que cet ecclésiastique lui parlait ainsi. Combien de fois depuis lors n'aurait-il pas encore lu et relu la “Pratique de perfection chrétienne et religieuse”, pour la peindre ensuite avec plus de vivacité et de précision dans toute sa conduite !

(Fr. François, Notes 1, p. 334)

Selon la coutume des auteurs spirituels, Frère François, dans ses exposés ou conférences cite ses devanciers qui ont traité le sujet dont il s'occupe, soit pour appuyer, soit pour prouver ses affirmations. Dans ses “Carnets de retraite” il accumule de telles citations pour en nourrir sa spiritualité. Sans doute n'a-t-il pas lu tous les ouvrages dont il retient des passages. Il les cite donc souvent de seconde main. Par conséquent, ce qui l'intéresse, c'est le texte en lui-même, pris hors de son contexte et non pas l'ouvrage dans son ensemble. Néanmoins l'auteur de l'ouvrage cité ne manque pas d'exercer quelque influence ne serait-ce qu'à travers une phrase prise séparément. C'est pourquoi la connaissance des traits essentiels de sa vie peut éclairer la pensée de celui qui le prend à témoin. La spiritualité qui nous est ainsi transmise et même les textes qui la véhiculent sont de ce fait plus compréhensibles pour nous. C'est la raison pour laquelle les courtes notices qui vont suivre ont été rassemblées.

...

AGATHON Frère,

“ Les Douze vertus d'un bon maître, d'après le Bienheureux de la Salle ”

ALVAREZ (Balthasar), 1533 - 1580

Né en 1533, à Cervera del Rio Alharna, (Logroño).

- Entre dans la Compagnie de Jésus en 1555. Vice-recteur du collège d'Avila (1559). - Recteur et Maître des novices à Medina del Campo (1566). - Recteur à Salamanque (1574). - Recteur et Maître du 3ème an à Villagarcia (1577). - Visiteur de la Province d'Aragon (1578). - Provincial de Tolède peu avant sa mort survenue en 1580.

Ecrits : " Exhortations et Expositions sur les Règles communes de la Compagnie de Jésus "

" Méditations "

" Traité de la manière dont il faut parler de la vie spirituelle "

Pendant 6 ans, de 1560 à 1566 il est le confesseur de Thérèse d'Avila :
" Celui qui m'a fait le plus de bien " dira-t-elle.

Il a eu des difficultés dans son Ordre avec les supérieurs à cause de sa méthode de contemplation peu conforme avec celle préconisée par les Règles.

Dictionnaire de Spiritualité

BARTOLI Daniel 1608 –

Né à Ferrare, le 12 février 1608 ;

Entré au noviciat de la Compagnie de Jésus à Novellara, le 10 décembre 1623 ;

Infatigable travailleur, il ne cessa de publier biographies, ouvrages de l'histoire de la Compagnie et des missions, livres de piété, écrits apologétiques ou polémiques.

Humaniste brillant, plus érudit que profond.

Les fins dernières occupèrent, semble-t-il une grande place dans sa pensée ; il publie entre autres : " Eternità consiglieria ", Bologne, 1653

J. Duhr, Dict. de Spirit. Vol. I

BARTULON François,

Mercédaire du couvent de Sainte-Anne de Palerme et évêque de Virio, il vivait dans la seconde moitié du XV^e siècle.

Il a écrit aux environs de 1475 deux ouvrages intitulés : " Ars prudentiae Regularium " et " De planctu captivorum "

Emilio Silva, o.m. Dict. de Spirit. Vol. I

BAUDRAND Barthélemy, S.J.

Né à Névache, diocèse d'Embrun, le 18 septembre 1701 ;

Entre au noviciat d'Avignon, le 1 mars 1721 ; ordonné prêtre en 1733 ;

De 1736 à 1740, préfet des inférieurs au collège de La Trinité à Lyon ;

BIBLIOGRAPHIE: NOTICE SUR LES AUTEURS LE PLUS CITÉS PAR FR. FRANÇOIS.

Directeur à Aix-en-Provence, pendant plus de 20 ans ;

Après la dissolution de la Compagnie de Jésus il se retire à Lyon puis à Vienne où il meurt le 3 juillet 1787.

(Œuvres : " L'âme élevée à Dieu par les réflexions et les sentiments ", Lyon 1765 (plus de 20 éditions)

" L'âme sanctifiée par la perfection de toutes les actions de la vie ", 1766, (15 éditions)

" L'âme religieuse élevée à la perfection par les exercices de la vie intérieure ", 17

" L'âme embrasée de l'amour divin par son union avec les Sacrés Cœurs de Jésus et de Marie ", 1768, (20 éditions)

" L'âme fidèle animée de l'esprit de Jésus-Christ ", 1771

" Neuvaine en l'honneur du Sacré-Cœur de Jésus ", 1772

" L'âme pénitente ou le Nouveau Pensez-y bien ", 1778

Un des auteurs les plus en vogue de la fin du XVIII^e siècle ; un auteur de son temps, connaissant l'âme et les besoins de son époque.

" Auteur le plus proluxe de l'école mystique d'un siècle "incrédule". Il est vrai que ce disciple de François-de-Sales fuit la polémique " (Bernard Plongeron, Histoire du Catholicisme, vol. 10, p.249)

Influencé par Saint François-de-Sales, par Bérulle à travers Eudes, Lallemant, pour lequel il a une prédilection.

Pensée : Culte du service de Dieu, dévotion au devoir d'état, souci de bien faire les petites choses, nécessité de la prière, - dignité du chrétien, sa grandeur comme fils de Dieu et membre du Christ.

" L'une des spécificités de l'histoire de la spiritualité, surtout au XVIII^e siècle, consiste dans les éditions différées et encore plus dans les rééditions d'auteurs antérieurs, comme s'il fallait d'abord exploiter et assimiler le prodigieux héritage légué par les siècles précédents. " B. Plongeron, op. cit.

Monier Vinard, s.j. Dict. de la Spirit. Vol.I.

BERNARDIN de PICQUIGNY, 1633 – 1700

Né à Picquigny, diocèse d'Amiens ;

Entre à l'âge du 17 ans au noviciat des Capucins ;

Il fut saisi de bonne heure par la nécessité de conformer toute la vie chrétienne aux exemples du Christ et aux enseignements de l'Évangile. C'est ce qui le détermina à faire des écrits du Nouveau Testament le centre de ses études. C'est aussi ce qui donna à ses commentaires sur les Epîtres de Saint Paul et sur les Évangiles le caractère de suave piété qui tend à " régler les mœurs et à ranimer la piété des fidèles " (Journal de Trévoux, février 1704)

Dict. de Spirit.

BLANCHARD Jean-Baptiste, 1731 - 1797

Né en 1731 à Tourteron dans les Ardennes ;

Mort en 1797 ;

Jésuite français, professeur de rhétorique au collège de Metz ;

Ouvrages : " L'École des Mœurs, ou Réflexions morales et historiques sur les maximes de la Sagesse ",

3 volumes in-12. – " Ce sont des réflexions morales et des traits historiques propres à développer les maximes de la Sagesse et à faire germer dans le cœur des jeunes gens les principes de Religion et de saine morale. " (Feller, Biographie universelle, vol.II, p.31)

BOUDON, Henri-Marie, 1624 – 1702

Né à La Fère, en Picardie, le 14 janvier 1624 ;

Il fait ses études au collège des Jésuites à Rouen ;

En 1644, il part pour Paris, au collège de Clermont (aujourd'hui Louis-le-Grand) où il étudie la philosophie et la théologie. Là il participe à la fondation de l'Aa. Il se signale par sa grande piété, sa dévotion à Marie et son austérité extrême.

Il est ordonné le 1er janvier 1655, puis nommé archidiacre d'Evreux ;

Il s'attaque aux jansénistes ; mais sera beaucoup critiqué, calomnié et finalement destitué de sa fonction ;

Il mènera une vie plus ou moins errante, dans une grande pauvreté ;

Il meurt le 31 août 1702, âgé de 79 ans ;

(Œuvres : " Dieu seul ", 1662

" L'amour de Jésus au Très Saint Sacrement ", Evreux 1662

" Le règne de Dieu en l'oraison mentale ", 1671

" Les saintes voies de la Croix ", 1671

" De l'amour de Notre-Seigneur Jésus-Christ ", 1672

" La vie cachée avec Jésus en Dieu ", 1676 et 1681

" La conduite de la divine Providence ", 1678

" La science sacrée du catéchisme "

" L'homme intérieur ou la Vie du P. Jean Chrysostome ", 1684

Il est influencé par saint Jean-de-la-Croix, sainte Thérèse, saint François-de-Sales ;

Il a lu Jean-Pierre Camus, évêque de Belley ;

Idée dominante : Dieu seul ; que Dieu soit " aimé purement pour lui-même " ; désirer le paradis non pour le bonheur, mais parce qu'on y loue Dieu.

Bibliographie : Collet, " La vie de M. Henry-Marie Boudon, grand archidiacre d'Evreux ", Paris, Hérissant, 1753, 2 vol. in 8° - nouvelle édition

en 1762, augmentée d'une Dissertation historique sur les œuvres de M. Boudon.

Dict. de Spirit.

BOUHOURS Dominique, 1628 – 1702, s.j.

Né en 1628 ;

Entré dans la Compagnie de Jésus en 1644 ;

Il professe à Paris et à Tours ; chargé de l'éducation des princes de Longueville, puis des fils de Colbert ;

Meurt à Paris, le 27 mai 1702.

Œuvres de spiritualité :

“ Pensées chrétiennes pour tous les jours du mois ”, Paris, Cramoisy, 1669

“ Vie de Saint Ignace, Fondateur de la Compagnie de Jésus ”, Paris 1679

“ Vie de Saint François-Xavier de la Compagnie de Jésus, Apôtre des Indes et du Japon ”, Paris 1682

“ Maximes de Saint Ignace,... avec les sentiments de Saint François-Xavier ”, Paris 1683

Œuvres bien écrites, mais froides et de valeur historique médiocre.

Plus célèbre par ses ouvrages de critique littéraire ou de grammaire.

(Dict. de Spir. Vol.1)

BOURDALOUE Louis, 1632 – 1703

Né à Bourges, le 20 août 1632 ;

Il entre au noviciat de la Compagnie de Jésus, à Paris, en 1648 ;

La prédication est la principale occupation de toute sa vie

Il meurt le 4 août 1703

Doctrines spirituelles : Motifs de perfection : - le souverain domaine de Dieu sur la créature qui exige l'oblation sans réserve de nous-mêmes ; - le caractère sacré de la volonté de Dieu qui “ est notre sanctification ” ; - notre dignité d'enfants de Dieu ; - la sainteté de la loi de Jésus-Christ à laquelle tous les chrétiens sont assujettis, comme étant “ ses membres ”

Il préconise la vraie, la “ solide dévotion ”, la “ dévotion du cœur ” ; le devoir “ qui se règle sur la volonté divine ”.

Il a vivement réagi contre les erreurs quiétistes.

Dict. de Spir. Vol.1

CAMUS Jean-Pierre,

Né le 3 novembre 1584, à Paris, paroisse de Saint-Jean-en-Grève ;

Etudes à l'Université de Paris ; admirateur de Montaigne ;
Nommé évêque avant l'âge canonique ; consacré par Saint François-de-Sales ;

Il fréquente Port-Royal ; correspond avec Angélique Arnaud ;
Grand prédicateur et écrivain fécond.

" Le vrai niveau de la dévotion, c'est la vocation d'un chacun et tous sont obligés par la loi chrétienne à chercher, non l'état de perfection qui n'est que de conseil, mais la perfection de leur état qui est de précepte. "
(Voyageur inconnu, p. 155)

Les religieux n'ont pas le monopole de la dévotion, celle-ci convient aussi aux séculiers.

En 1629 il démissionne de l'évêché de Belley et devient abbé commandataire d'Aunay, diocèse de Bayeux ; impliqué dans le procès de canonisation de Saint François-de-Sales.

Disciple de Saint François-de-Sales, il écrit : " L'esprit de Saint François-de-Sales ", 6 volumes parus de 1639 à 1641.

Dict. de Spirit. Vol. 2

CEPARI Virgilio, S.J. italien 1564 – 1631

Né vers 1564 à Panicale, Pérouse, Italie ;

Entré dans la Compagnie de Jésus en 1582 ; condisciple et ami de st. Louis-de-Gonzague ;

Directeur spirituel de ste Marie-Madeleine de Pazzi ;

Postulateur des Causes des Saints de la Compagnie de Jésus ;

Meurt à Rome, le 14 mars 1631.

(Œuvres : " Vie de Saint Louis-de-Gonzague ", Rome 1606

" Vie de Saint Jean Berchmans ", Rome 1627

" Esercizio della presenza di Dio ", composé pour Donna Livia Orsina Cesarini, Milan 1621.

Pietro PIRRI, Dict. de Spirit. Vol. 2

CHALIPPE Louis-François Candide. Recollet, connu aussi sous le nom de : Père Candide

Né à Paris en 1684 ; il y mourut en 1757 à l'âge de 75 ans.

Il s'était acquis l'estime des gens de bien et principalement de ses confrères par ses vertus et sa science.

(Œuvres : " Vie de Saint François d'Assise ", Paris 1729 in-4 et 1736 en 2 volumes in-12

Pleine de recherches et de bonne critique, elle a effacé toutes les histoires de ce saint fondateur qui avaient paru jusqu'alors.

Feller, Biographie universelle, 1868, T.2, p. 500

CLIMAQUE Jean, saint, 525 – 605

Né vers l'an 525 ; on le croit originaire de Palestine ;

Vers l'âge de 16 ans, il se retire sur le mont Sinaï où il fait un noviciat de 4 ans ;

Il se retire ensuite dans l'hermitage de Thole ;

Vers l'an 600 il fut élu Abbé du Mont Sinaï et supérieur général de tous les moines et de tous les anachorètes du pays : il a 75 ans ;

Il réussit à se démettre de sa charge au bout de 4 ans pour se livrer de nouveau à la contemplation ;

Il meurt le 30 mars 605 à l'âge de 80 ans.

Œuvres : " Climax " ou " Echelle sainte " : où l'âme est conduite de degrés en degrés jusqu'à la plus sublime perfection.

" Ce livre est écrit en forme d'aphorismes ou de sentences qui offrent un grand sens en peu de mots. Le style est simple, mais sans bassesses, concis, mais sans obscurité. On y trouve une onction admirable et un certain ton d'humilité qui gagne la confiance du lecteur, mais ce qui fait le principal mérite de cet ouvrage, c'est la noblesse et l'élévation des sentiments qui sont jointes à une description parfaite de toutes les vertus. L'auteur ne se borne pas au détail des préceptes, il les rend sensibles par des exemples et, entre ces exemples, il choisit particulièrement ceux où éclate l'amour de l'obéissance et de la pénitence. "

Outre l' "Echelle sainte", nous avons encore une lettre de saint Jean Climaque au bienheureux abbé de Raithe. Il y est parlé des devoirs d'un véritable pasteur dont les principaux sont d'être chaste de corps et d'esprit, de travailler sans relâche à la sanctification des âmes, de corriger ceux qui s'écartent du droit chemin et de les porter à remplir fidèlement les obligations de leur état ; d'être ferme et plein de vigueur, de manière toutefois que la sévérité soit tempérée par la douceur, de compatir à la faiblesse humaine en s'accommodant aux divers caractères afin de gagner tout le monde à Jésus-Christ.

Godescard, vol.4, au 30 mars.

COLLET, Pierre, Lazariste,

Né le 31 août 1693 à Ternay, Loire et Cher ; élève des Lazaristes du Mans ;

Emet ses vœux de religion le 7 septembre 1719 ;

Supérieur du grand séminaire de Boulogne-sur-Mer, en 1730, puis supérieur du séminaire Saint-Firmin à Paris de 1731 à 1736 ;

Il meurt dans ce séminaire Saint-Firmin, à Paris le 6 octobre 1770.

(Œuvres : " La vie de Saint Vincent-de-Paul ", 2 vol. Nancy 1748

“ Vie abrégée de Saint Vincent-de-Paul ”, Avignon 1762

“ La vie de M. Henri-Marie Boudon, Grand archidiacre d'Evèux ”, 2 vol. Paris 1753.

“ La vie de la vénérable Louise de Marillac ”, Paris 1769

“ La vie de Saint Jean de la Croix, premier carme déchaussé ”, Turin et Paris 1769

Différents ivres de spiritualité pour gens du monde, écoliers, etc.

Fernand COMBALUZIER Dict. de Spirit. Vol. 2.

“ Les Méditations pour servir aux retraites [...] pour les personnes consacrées à Dieu, de Pierre Collet sont entièrement centrées sur le Christ. Des points fondamentaux du bérullisme sont absents : rien sur la Trinité, presque rien sur l'Esprit ni sur le Père, Marie Madeleine vue comme pénitente plutôt que comme la parfaite aimante. Collet a également publié un traité, Dévotion au Sacré-Cœur établie et réduite en pratique (Paris, 1770), et des Vies de personnages comme M. Vincent, Louise de Marillac, Jean de la Croix, Henri-Marie Boudon, Claude Bernard ... qui sont une défense de la vie mystique. Mais les traités ou instructions qu'il a publiés à l'usage des domestiques, des gens du monde, des écoliers ou des gens de la campagne proposent plutôt une morale assez sévère. ”

(Yves Krumenacker, L'école française de spiritualité, pp.469-470)

COURBON Noël,

On ne sait presque rien de sa vie, sinon qu'il est décédé vers 1710 ;

Docteur en théologie de l'Université de Paris - Aumônier des Visitandines.

Œuvres :

1 - “ Les colloques du Calvaire ou méditations sur la Passion pour chaque jour du mois. ”, (approbation du 23 janvier 1680)

2 - “ Pratiques pour se conserver en la présence de Dieu. ”, (approbation 1683)

3 - “ Introduction à la vie intérieure en forme d'entretiens ou explication familière des dispositions nécessaires au chrétien pour être intérieur et homme d'oraison. ”, 1685

4 - “ Le bonheur d'une âme qui a trouvé Dieu dans l'oraison et que se repose en lui, expliqué par la doctrine de plusieurs saints en forme d'entretiens. ”, 1685

5 - “ Instructions familières sur l'oraison mentale pour ceux qui commencent à pratiquer ce saint exercice. ”, 1685

6 - “ Instructions familières sur l'oraison mentale où l'on apprend les diffi-

BIBLIOGRAPHIE : NOTICE SUR LES AUTEURS LE PLUS CITÉS PAR FR. FRANÇOIS.

cultés principales qu'on peut rencontrer dans le saint exercice de l'oraison. ", 1685

7 – " Instructions familières sur l'oraison mentale en forme de dialogues, où l'on explique les divers degrés par lesquels on peut commencer et s'avancer dans ce saint exercice. ", 1685

8 – " Les saintes dispositions du chrétien dans ses prières pour servir de modèle à ceux qui désirent d'apprendre à bien prier. ", 1685

9 – " Instructions familières pour la confession et la communion avec plusieurs pratiques spirituelles pour porter les âmes à une solide piété. ", 1685

10 – " Instructions chrétiennes où l'on apprend à bien faire toutes ses actions. ", 1685

11 – " Réflexions chrétiennes sur les plus importantes vérités du salut, en forme de méditations pour chaque jour du mois ; avec une méthode facile pour les retraites des gens du monde. ", 1687

12 – " Entretiens sur la véritable et solide piété, la prière et l'humilité. "

13 – " Retraite de 10 jours sur les principales obligations des religieux, avant laquelle on a mis un discours sur la vanité du monde, etc. ", 1705

14 – " Instructions chrétiennes en forme d'examen pour les personnes qui font profession de piété. ", 1707

15 – " Conseils du salut... "

16 – " Entretiens spirituels sur les principaux devoirs des personnes consacrées à Dieu. ", 2 vol. 1712.

Les plus importants sont ceux qui ont pour thème la vie intérieure et l'oraison.

Courbon est avant tout disciple de Saint François-de-Sales ; influence de Sainte Thérèse, saint Augustin... " C'est en nous-mêmes qu'il faut chercher Dieu. " (saint Augustin, rapporté par Saint Jean Climaque).

Marcel VILLER, dans Dict. de Spirit. Vol. 2

CRASSET Jean, 1618 – 1692,

Né à Dieppe, le 3 janvier 1618 ;

Entré dans la Compagnie de Jésus le 22 août 1638 ;

Mort à Paris, le 4 janvier 1692.

Il s'est occupé principalement d'enseignement et de prédication.

Il est connu surtout par ses écrits spirituels :

- " Méthode d'oraison ", " Le chrétien en solitude ", " Instructions sur l'oraison ", " Vie de Mme Hlyot "

Sous une forme familière, il oriente dès le début son disciple vers l'oraison, affective d'abord et de plus en plus simplifiée et laisse entrevoir à tous l'appel à l'oraison passive. Il décrit les différentes formes de prière

accessible à ceux que la méditation rebute ou ne satisfait plus et qui peuvent les conduire à un degré élevé d'union à Dieu, degré auquel lui-même semble bien être parvenu.

A l'Hôtel-Dieu de Paris il est le catéchiste des pauvres. Publie en outre de petits poèmes, compose des cantiques spirituels.

Il dirige pendant 20 ans la maison professe de Paris

Esprit original, mystique du meilleur aloi ; apôtre enflammé, directeur avisé, pur écrivain.

Catholicisme Hier et Aujourd'hui, vol.III, pp.274-275.

DAUBENTON, Guillaume,

Né à Auxerre (1648), il entra dans la Compagnie de Jésus en 1665.

Prédicateur bientôt renommé, il devint confesseur de la dauphine, recteur du collège de Strasbourg (1691-1694), puis provincial de Champagne (1694-1698), de nouveau recteur de Strasbourg (1698-1700) sur l'intervention de Louis XIV. En 1700, Louis XIV le désigna comme confesseur du nouveau roi d'Espagne, son petit-fils, Philippe V. Quitte Madrid en 1705, député à la Conférence Générale, assistant de France de 1706 à 1715, 1715 ; retour en Espagne auprès du roi Philippe V. Il mourut à Madrid le 7 août 1723.

Il a laissé, avec quelques oraisons funèbres et des lettres, une " Vie du Bienheureux Jean-François-Régis " (1716) qui connut un vif succès (plus de 30 éditions). L'auteur avait été mêlé de près au procès de béatification lors de son séjour à Rome, comme assistant de France.

Catholicisme, III, pp.474-475.

GAUME Jean-Joseph, 1802 – 1879

Né le 5 juin 1802, à Fuans, Doubs ;

Entré au grand séminaire de Besançon et ordonné prêtre en 1825 ;

En 1827, quitte son diocèse pour celui de Nevers ;

" Catéchisme de persévérance ", 8 volumes, Paris 1838

Nommé vicaire général en 1843 ; il fait alors un séjour à Rome de novembre 1843 à avril 1844,

D'où " Les Trois Rome, journal de voyage en Italie " 4 volumes, Paris 1847 ;

Pronotaire apostolique en 1854 ; directeur général de l'œuvre apostolique ;

Meurt à Paris, le 19 novembre 1879.

Jean Guerber, Dict. de Spirit. Vol. VI

GODESCARD, Jean François,

Né le 30 mars 1728, à Rocquemond, diocèse de Rouen ;

Fait ses humanités à Rouen ; Ordonné prêtre en 1756 ;

En 1769, M. de Beaumont l'appelle au secrétariat de l'archevêché de Paris ; il est d'abord chanoine de Saint-Louis-du-Louvre, puis de Saint-Honorat.

Supérieur de plusieurs couvents de religieuses anglaises établies à Paris.

La révolution le dépouille de tout ; continue de vivre pauvrement de son travail en corrigeant des épreuves d'imprimerie.

Meurt à Paris, au collège de Boncourt, le 21 août 1800, dans la 73^{ème} année de son âge.

(Œuvres : Plusieurs oeuvres de traduction dont la principale est :

"Vies des Pères, des martyrs et des autres principaux Saints, tirées des actes originaux et des monuments les plus authentiques", traduit de l'anglais d'Alban Butler, 20 vol. 1834. Le style d'une simplicité élégante a le mérite d'être toujours proportionné aux objets.

Feller, Biographie universelle, T.IV, p.144

GUILLOIS Ambroise,

Né en 1796 à Laval, Mayenne ; ordonné prêtre en 1821 ;

Curé à Notre-Dame de Ré ; prend sa retraite en 1854.

(Œuvres : " Explication historique, dogmatique, morale, liturgique et canonique du catéchisme ", 1832

" Explication littéraire et morale des Epîtres et Evangiles ", 1845.

GUILLORE François S.J.

Né au Croisic - mort à Paris le 9 juin 1684 ;

Supérieur de la maison de son ordre à Nantes ; il avait la réputation d'un bon prédicateur ;

Il a laissé quelques ouvrages dont le style a vieilli, mais qui sont encore d'un grand intérêt pour la solidité et la profondeur des pensées.

(Œuvres : " Maximes spirituelles pour la conduite des âmes, également utiles aux directeurs et aux pénitents ", Paris 1670, 2 volumes in-12.

" Les secrets spirituels ", 1 vol.

" Les progrès spirituels ", Paris 1675, in-12.

" Les conférences spirituelles ", 1683, 2 vol. in-12.

Feller, Biographie universelle, vol.IV, p. 268.

HAMON, André Jean-Marie,

Né au bourg appelé Le Pas, aujourd'hui diocèse de Laval, le 18 mai 1795 ;

Vint à Paris, au séminaire Saint-Sulpice en 1815 et entra à la Solitude en 1819 ;

Supérieur à Bordeaux, 1826 ; à Clermont, 1843 ; à Bordeaux de nouveau, 1847 ;

enfin curé de Saint-Sulpice en 1851 ; refusa divers évêchés qu'on lui avait proposés.

Cœuvres : " Traité de la prédication ", 1846

" Méditations à l'usage du clergé et des fidèles ", 1872 ;

" Vie de Saint François de Sales, Evêque et Prince de Genève ", 1854 - a été longtemps appréciée comme une des meilleures biographies du saint et souvent rééditée.

Catholicisme, T.V, p.503.

HENRION Matthieu Richard Auguste,

baron, Magistrat et historien français,

Né à Metz le 19 juin 1805,

Il étudia le Droit à Paris ; y fut reçu avocat et plaida sous la Restauration à la Cour royale. Il est un des éditeurs de la "Bibliothèque des familles chrétiennes". Après avoir dirigé l'"Ami de la religion" (1841) il accepte une place de conseiller à la Cour royale de la Guadeloupe et passa en la même qualité à celle d'Aix, en 1852.

Il est mort en septembre 1862.

Partisan de l'autorité absolue en politique et en religion, il a écrit, à ce double point de vue de nombreux ouvrages dont : " Histoire littéraire de la France ", 1827

" Histoire des ordres religieux ", 1831,

" Histoire de la papauté ", 1832

" Histoire générale de l'Eglise, pendant les XVIII^e et XIX^e siècles ", 1836, 13 volumes

G. Vapereau, Dictionnaire universel des contemporains, Librairie Hachette, 3^eme édition 1865. pp. 867-868

HUGUET, Jean-Marie-Joseph, mariste, 1812 – 1884

Né à Toulouse le 7 septembre 1812 ;

Ordonné prêtre par Mgr. Paul d'Astros, archevêque de Toulouse, le 19 décembre 1840 ;

Le 10 décembre 1852 il entre au noviciat des Pères Maristes de la Favorite à Lyon ; émet ses vœux le 3 février 1854 ;

Meurt le 21 février 1884 à Sainte-Foy-lès-Lyon où il avait vécu depuis 1865.

Directeur des " Annales du culte de Saint Joseph et de la sainte Famille " (Euvres : " Journal des enfants de Marie " (10 volumes, Saint-Dizier, 1875-1884)

" Guide des personnes pieuses " (Toulouse, 1841

" Guide consolateur " 1842

" Mois de Marie des âmes intérieures " 1843

" Lettres spirituelles sur le choix d'un état de vie " 1843

" Les délices de l'oraison, ou instructions pratiques sur la prière " 1851

" Gloires et vertus de Saint Joseph " 1853

" Une plume facile et sans scrupules (Huguet taille à travers les écrits de tout le monde), l'adaptation au goût d'une clientèle sans culture, les encouragements d'éditeurs intéressés, ont fait de Huguet un phénomène de librairie dont l'ampleur de la bibliographie constitue un des éléments décevants de la piété en France dans la seconde moitié du XIX^e siècle. "

Gaston Lessard, Dict. de Spirit. Vol. VII,1, p.910.

HUMBERT, Pierre-Hubert, 1686 – 1778

Né à Vauclans, paroisse de Nods, diocèse de Besançon, de cultivateurs aisés. Ses parents ne négligèrent rien pour son éducation.

Confié avec deux de ses frères au curé de la paroisse qui leur fait faire les études classiques et leur donna une solide formation religieuse.

Clerc en 1710 ; sous-diacre en 1712 ; il entra en 1714 dans la Société des Prêtres Missionnaires du diocèse de Besançon. Il devint le 4^{ème} directeur des Missionnaires de Beaupré.

Œuvres : " Instructions chrétiennes pour les jeunes gens ", 11^{ème} édition, Lyon 1766 ;

L'ouvrage le plus célèbre d'Humbert, les " Pensées (ou Instructions) sur les plus importantes vérités de la religion ", (Besançon, 1742), a été imprimé partout en France ; entre 1742 et 1850 on compte plus de cent éditions et réimpressions. Au cours du XIX^e siècle le texte original se vit augmenté de " résolutions " à la fin des chapitres, de chapitres nouveaux et d'appendices comprenant des textes liturgiques d'usage courant.

" Les livres d'Humbert ont un but essentiellement pastoral ; il y enseigne les vérités de la foi et les exigences de la vie morale chrétienne, solidement appuyées sur les Pères grecs et latins, sur saint Thomas et sur l'Écriture. Surtout lorsqu'il aborde les vertus morales, on trouve dans ses textes nombre de traits qui sont bien marqués par les difficultés de l'époque. Il atteint au domaine proprement spirituel parce qu'il enseigne à vivre les vérités de la foi ; sa spiritualité est simple : elle s'organise autour de deux pôles : la souveraineté transcendante de Dieu et les " égarements " de l'esprit et du cœur

humains. Ce n'est qu'en Dieu, " centre de tous les biens que l'homme peut trouver son repos et sa félicité ", c'est à lui seul qu'il faut s'attacher. Aussi bien, rien ne nous consolera à la mort que ce que nous aurons fait pour Dieu.

L'exigence de l'ascèse est impérative : le corps est un " ennemi dont il faut se défier ", encore qu'il soit digne de respect ; d'où la nécessité de la pénitence, de la mortification, de la vigilance, du discernement. Mais les vraies vertus, comme la vraie prière, sont intérieures ; elles supposent l'humilité sans laquelle " on ne peut plaire à Dieu ni entrer au ciel ". Cette humilité " est fondée sur la connaissance de Dieu et sur la connaissance de soi-même ".

Dans son petit livre sur le " Sacré-Cœur ", Humbert note que " c'est en vain qu'on se flatte d'aimer Jésus-Christ quand on n'aime pas les pauvres qui sont ses membres ".

La spiritualité d'Humbert est classique et solide, son style est simple et direct. C'est probablement à ces qualités que ses ouvrages ont dû de connaître un tel succès pendant tout un siècle.

Paul Viard, *Dict. de Spirit.* Vol. VII,1, p.1116-1118

"Il fit avec distinction ses cours d'humanités, de philosophie et de théologie. N'étant encore que sous-diacre, il prêcha dans une assemblée de prêtres et de jeunes ecclésiastiques à Besançon, goûté par son auditoire, révéla ses dispositions peu communes pour la chaire. En 1714, avant d'avoir reçu la prêtrise, Humbert fut admis dans la communauté des missionnaires connus sous le nom de Beaupré et dès lors il consacre particulièrement son talent à l'instruction des habitants des campagnes. Cependant il se fit entendre dans les principales villes de la province et dans les retraites ecclésiastiques. En même temps qu'il portait la conviction dans les esprits les plus incrédules par sa dialectique puissante, il savait plaire par les images gracieuses dont il se servait pour fixer l'attention de ses auditeurs. Son mérite le désigna pour la place de supérieur des missions qu'il remplit avec zèle. Il mourut dans la maison de Beaupré en 1779 à l'âge de 92 ans.

On a de lui : la Vie chrétienne, 1752, in-12 ; Pensées sur les vérités les plus importantes de la religion, 1753, in-12 ; ouvrage souvent réimprimé, et notamment en 1826 aux frais de la société catholique des bons livres avec les additions d'un ecclésiastique du diocèse de Besançon ; Règles de conduite pour la jeunesse, 1753, in-12 ; Plan de réforme pour le Missel, 1758, in-12 ; Cantiques à l'usage des missions ; Instruction abrégées sur les devoirs et les exercices du chrétien ; Instructions sur les égarements de l'esprit et du cœur humain, et sur les vertus nécessaires au salut, réimprimés plusieurs fois. Il a laissé en manuscrit : un Avis important aux ecclésiastiques et aux

confesseurs sur les vertus de leur état, etc... revêtu de l'approbation de l'Ordinaire et qui devait paraître, si l'abbé Pochard n'eut publié sur le même sujet un excellent ouvrage ; une Histoire de la communauté des missionnaires de Beaupré ; quelques Sermons ; de Nouveaux Cantiques, etc. "

Biographie universelle, ou Dictionnaire historique des hommes qui se sont fait un nom par leur génie, leurs talents, leurs vertus, leurs erreurs ou leurs crimes, par F.-X. de Feller, Paris, Lille, Besançon 1848, T.IV, pp. 467-468

JUDDE Claude, Né à Rouen, le 21 décembre 1661.

Entré dans la Compagnie de Jésus, à Paris, le 2 février 1695. Prédicateur apprécié de Bourdaloue qui lui légua ses manuscrits, il fut nommé instructeur du troisième an de probation à Rouen, poste qu'avait occupé le P. Lallemand, puis supérieur du noviciat de Paris.

Il mourut à Paris en 1735.

Ses oeuvres sont toutes posthumes. Elles furent groupées par Lenoir-Duparc, un de ses anciens novices, en une collection complète des " Oeuvres du P. Judde ", Paris 1781-1782, 7 volumes. Elles comprennent une " Grande Retraite de trente jours ", des exhortations sur les principaux devoirs de l'état religieux, etc...

Disciple et ami du P. Jean Maillard, du P. Nepveu, du P. Pierre Champion, du P. Surin, il se montre " un représentant à la physionomie assez originale de la " tradition mystique ", un prédicateur vigoureux et parfois éloquent du " moralisme mystique " de la Compagnie de Jésus " (R. Deschler).

Sa pensée, sans éclat mais forte, nourrie d'expérience et de raison, a exercé une influence constante au XVIII^e et au XIX^e siècles. (dernière édition, Paris, Gabalda, 1907)

Catholicisme, VI, p.1147.

LIGUORI, Alphonse de (saint) 1696 – 1787.

Né à Marianella, près de Naples, le 27 septembre 1696 ; aîné de 7 enfants ;

A 16 ans il passe un doctorat de Droit ; à 18 ans il songe à entrer dans l'Ordre des Théatins ;

1723, il embrasse l'état ecclésiastique ; son père lui défend d'entrer dans la Compagnie de l'Oratoire ;

Le 21 décembre 1726, il est prêtre ;

A Scala, près d'Amalfi, il inaugure un Ordre de Moniales contemplatives, en 1731 ; et l'année suivante la Congrégation des prêtres missionnaires (Rédemptoristes).

1850, " Les gloires de Marie "

Le 2 février 1762, Alphonse de Liguori devient évêque de Sainte-Agathe des Goths ;

En 1775, il est déchargé de l'épiscopat ;

Il meurt le 1 août 1787 ; est béatifié le 6 septembre 1816 et canonisé le 26 mai 1839 ; le 23 mars 1871 il est déclaré Docteur de l'Eglise universelle.

Doctrine : - La sainteté est à la portée de toutes les âmes ;

Toute la sainteté consiste à aimer Dieu ;

Pour aimer Dieu, s'attacher à Jésus-Christ, notre Rédempteur et notre Ami.

" Toute la sainteté, toute la perfection de notre âme consiste dans l'amour de Jésus-Christ, notre Dieu, notre souverain bien et notre Sauveur...

" La plus excellente de toutes les dévotions, c'est d'aimer Jésus-Christ en pensant souvent à l'amour que nous a porté et que nous porte cet aimable Rédempteur...

" Le Verbe éternel est venu dans le monde pour se faire aimer de nous ; c'est là tout son désir... Dieu le Père l'a envoyé sur la terre afin de gagner notre amour en nous montrant combien il nous aime et il déclare qu'il nous aime dans la mesure où nous aimons Jésus-Christ... Enfin il ne nous admet au bonheur éternel qu'autant que notre vie est conforme à celle de Jésus-Christ. Mais nous n'acquerrons jamais cette conformité, nous n'en aurons même pas le désir si nous ne nous appliquons à considérer l'amour que nous a porté Jésus-Christ ; " (cf. Neuvaine du Cœur de Jésus-Christ).

LOUIS d'ARGENTAN, de son nom de famille : Jean YVER. 1615 - 1680

Né à Argentan, le 26 avril 1615 - Entré chez les capucins le 7 mai 1630, il exerça de hautes fonctions dans l'Ordre et mourut à Rouen le 8 juillet 1680.

En 1660 il édita à Rouen : " Le chrétien intérieur ou la conformité intérieure que doivent avoir les chrétiens avec Jésus-Christ " Cet ouvrage eut de nombreuses rééditions. La doctrine qu'on ne saurait avec certitude attribuer à M. de Bernières ou au P. d'Argentan parut suspecte au Saint-Office et l'ouvrage fut victime de la réaction antiquétiste de la fin du XVII^e siècle.

Il a encore publié :

" Les exercices du chrétien intérieur ", Paris 1664, 2 vol.

" Conférences théologiques et spirituelles ... sur les grandeurs de Dieu " Paris 1672, 2 vol.

" Conférences ... sur les grandeurs de Jésus-Christ " Paris 1674, 2 vol.

" Conférences ... sur les grandeurs de la très Sainte Vierge ", Paris 1680, 2 vol. (Catholicisme, I, p.809.)

LOUIS de GONZAGUE, 1568 - 1591

Né au château de Chatillon, diocèse de Bresse, le 9 mars 1568.

A Florence de l'âge de 8 à 12 ans. - En relation avec Charles Borromée à partir de 1580.

Son père s'oppose à ce qu'il rentre chez les Jésuites ; passant outre, il entre au noviciat le 21 novembre 1585 à Rome ; son père meurt peu après.

Il prononce ses vœux à Rome le 20 novembre 1587 ; envoyé à Milan le 22 mars 1590, il continue d'étudier la théologie.

Tombé malade le 3 mars 1591, il finit par guérir, mais il lui resta une fièvre lente qui, en trois mois, le réduisit à une extrême faiblesse. Il expira tranquillement un peu après le milieu de la nuit du 20 au 21 juin de l'année 1591, âgé d'un peu plus de 23 ans et 6 ans dans la Société.

Béatifié par Grégoire XV, en 1621 et canonisé par Benoît XIII, en 1726.

Godescard, Vie des Pères ... vol. 8, pp. 51 - 65.

LOUIS de GRENADE, naquit à Grenade en 1504, d'une famille d'humble condition ; son père meurt en 1509 ; - " Je suis fils d'une femme si pauvre qu'elle vivait de la charité qu'on lui faisait à la porte d'un couvent. "

A 20 ans il entre au couvent dominicain de Santa Cruz - y fait profession le 15 juin 1525.

En 1534 il quitte Valladolid pour Séville ; - Disciple, ami et biographe de Jean d'Avila ; - Grand renom comme prédicateur ; - prêche les sermons de carême de 1538.

En 1545, il est nommé Prieur de Palma del Rio, Cordoue ; - 1556, il est élu Provincial des dominicains portugais ; - 1559, la reine Catherine, veuve de Jean III et sœur de Charles Quint, le proposa comme archevêque de Braga ; il décline cet honneur, signalant pour le remplacer Bartolomé de los Martires qu'en sa qualité de Provincial il oblige d'accepter cette charge.

Meurt le 31 décembre 1585 en odeur de sainteté.

Œuvres : " Libra de la oracion y meditacion ", Salamanque, 1554

" Guia de pecadores ", 2 volumes, Lisbonne, 1556-1557

" Memorial de la vida cristiana ", Lisbonne, 1565

" Introduccion del simbolo de la fe ", 4 volumes, Salamanque, 1583

Vie de " Juan de Avila ", Madrid, 1588

Vie de " Bartolomé de los Martires ", Valladolid, 1615

Doctrine : " La connaissance de Dieu est le principe et le fondement du vrai bonheur de l'homme ". Les " viatores " sont heureux par la foi et la théologie en contemplant les œuvres de Dieu. Celles-ci, ouvrages et effets de sa bonté, de sa sagesse, nous donnent quelque aperçu de la source et de la cause dont elles procèdent. Toute la vie chrétienne consiste à suivre le

Christ, à s'identifier à lui autant qu'il est possible. La " Guia de pecadores ", avec sa structure, son architecture compactes, ramenés à l'exercice vécu le plus difficile : le déracinement des vices et le dynamisme des vertus.

Dictionnaire de Spiritualité.

MARIN Michel-Ange, religieux, Minime,

Né à Marseille en 1697, d'une famille noble, originaire de Gênes ;

4 fois nommé provincial ;

mort le 5 avril 1767.

(Œuvres : " Vies des Pères des déserts d'Orient, avec leur doctrine spirituelle et leur discipline monastique ", 1856, 9 volumes in-12, ou 3 volumes in-4.

Feller, Biographie universelle, T.V, p. 514

MEDAILLE Pierre, S.J.

Né à Saint-Germain, près de Castres, le 3 septembre 1638 ;

entra dans la Compagnie de Jésus le 6 septembre 1657 - mourut le 8 septembre 1709.

Il habita longtemps le Languedoc ; prêcha plusieurs carêmes à Toulouse et se fit avantageusement connaître par des Méditations, imprimées en 1703 et 1723 et avec des additions, à Besançon en 1819, 2 vol. in-18°

(Œuvres : "Les méditations de Médaille sont courtes, précises, simples, méthodiques, sans digression, sans détails oiseux, sans rien de trivial ni de recherché. Les principales vérités de la religion y sont tracées tour à tour et les principaux devoirs du chrétien présentés à nos réflexions. Les dimanches, les fêtes, tous les jours du carême, ont une méditation particulière ; pour les autres temps, il y en a trois par semaine. Il y a en tout trois cents méditations. Cette nouvelle édition est due aux soins d'anciens missionnaires du diocèse de Besançon qui y ont ajouté un assez grand nombre de méditations. Il y en a pour tous les jours de l'année et elles sont distribuées suivant l'ordre des dimanches. Les nouvelles méditations nous ont paru dans le goût des anciennes et propres à compléter l'ouvrage de Médaille." (L'Ami de la religion, t.22, p.81)

Feller, Biographie universelle, T.V, p.587

MONNIN Alfred, missionnaire,

(Œuvres : " Le Curé d'Ars, Vie de M. Jean-Baptiste-Marie VIANNEY ",

publié sous les yeux et avec l'approbation de Mgr. l'évêque de Belley, le 6 juillet 1861 par l'abbé Alfred Monnin, missionnaire

RODRIGUEZ, Alphonse, 1526 – 1616, S.J.

vit le jour en 1526 à Valladolid, Espagne, et 20 ans plus tard, en 1546, entra dans la Compagnie de Jésus. Dès 1549 il est professeur de théologie morale, puis maître des novices, à Mantille, en 1561, durant 33 ans, tout en étant chargé de " faire les exhortations spirituelles que l'on a coutume de faire toutes les semaines dans toutes les maisons de la Compagnie " (p.III). Après un séjour à Rome, en 1594, pour la Congrégation Générale de son Ordre, il demeura 12 années à Cordoue dans les fonctions de directeur spirituel de sa Province. En 1606 il fut renommé maître des novices à Séville où 10 ans plus tard, après un repos de 2 années, il meurt le 21 février 1616, à l'âge de 90 ans.

C'est vers la fin des 12 années passées à Mantille " que recueillant tout ce qu'il avait fait sur ce sujet, il en composa l'ouvrage intitulé : " Pratique de la Perfection chrétienne et religieuse " (p.IV), mais ne le fit éditer qu'à la veille de sa mort, en 1615. Vu les occupations qui furent les siennes, ce livre est vraiment l'oeuvre de sa vie dans le double sens qu'il y met tout son savoir et qu'il n'y propose à suivre rien d'autre que ce dont il a donné lui-même l'exemple. Sur 1634 pages in-12, en 3 volumes, il développe dans les moindres détails le chemin vers la perfection d'une personne désireuse de donner à sa vie toute la plénitude possible. La connaissance qu'il avait de la complexité de la nature humaine fait que l'analyse psychologique d'aujourd'hui peut s'y retrouver si l'on sait en recueillir les éléments dispersés sans ordre à travers le nombre impressionnant d'exemples et de citations.

SAINT JURE Jean-Baptiste, 1588 - 1657

Né à Metz, le 19 février 1588 – entré dans la Compagnie de Jésus en 1604 – ordonné prêtre en 1617 – décédé à Paris le 30 avril 1657.

Recteur à Alençon, Amiens, Orléans, Paris

Auteur de 11 ouvrages de spiritualité :

" De la connaissance et de l'amour du Fils de Dieu "

une adaptation du latin en français d'un ouvrage de A. Le Gaudier

" L'Homme spirituel " 10 parties en 1646 ; 20 partie en 1652.

A tort H. Brémond, dans " Histoire littéraire du sentiment religieux " en fait le principal " Jésuite bérullien "

Doctrine spirituelle toute centrée sur le Christ. – Plus réservé que Lallemant à l'égard des mystiques, préférant insister sur la " voie ordinaire " (Catholicisme, vol. XIII, p. 533)

SCUOPOLI, nommé Le Père Laurent, clerc régulier (nommés Théatins),

Né à Otrente, dans le royaume de Naples, vers 1530

Mourut en odeur de sainteté à Naples, en 1610, âgé de 80 ans.

Œuvres : On lui attribue assez communément " Le Combat spirituel ",

" Le livre d'or ou l'humilité en pratique pour conduire à la perfection chrétienne ".

THOMAS DE JÉSUS, 1549 - 1582

Fils de Fernand Alvarez de Andrada, (né vers 1549) – vers l'âge de 10 ans confié à Père Louis de Montoya, de l'Ordre des Ermites de Saint Augustin – à 15 ans prit l'habit de cet Ordre – études de philosophie et de théologie – en Italie tente sans succès de fonder un couvent de stricte observance de sa règle.

1578 – Le roi Sebastien l'emmène dans l'expédition d'Afrique ; il y encourage les soldats à combattre les infidèles ; blessé par une flèche à l'épaule, puis fait prisonnier par les Maures ; un marabout le recueille dans l'intention de le convertir à l'Islam ; sur son refus, il est jeté dans un cachot et maltraité.

C'est là qu'il compose son livre : " Souffrances de Notre Seigneur Jésus Christ "

Tiré du cachot par Dom Francisque d'Acosta, il demande d'être envoyé à la Sagene, prison des pauvres esclaves chrétiens, qu'il exhorte de ne pas abandonner la religion chrétienne et ramène des apostats à la religion. – Sa famille cherchant à le racheter, il refuse de quitter la prison.

Don Francisque d'Acosta va le visiter et pense assister à ses derniers moments, mais comme ceux-ci tardaient à venir, il le quitta.

Il meurt le 7 avril 1582, à l'âge de 53 ans.

Sa doctrine : Pour parvenir à la perfection, pas d'autre chemin que la mortification et l'amour de Dieu, deux choses qui n'en font qu'une.

(Père Alleaume, Introduction à "Souffrances de Notre Seigneur Jésus Christ".)

TRONSON Louis, 1622 – 1700

Issu de la bourgeoisie marchande parisienne,

Né le 17 janvier 1622 ; ordonné prêtre en 1647,

Conseiller et aumônier du roi en 1654,

Entre au séminaire de Saint-Sulpice le 1 mars 1656,

Meurt à Paris, le 26 février 1700, supérieur général de Saint-Sulpice.

Publie les " Lettres de M. Olier " et le " Traité des saints ordres " attribué au même.

Œuvres : " Traité de l'obéissance ", 1822

" Retraite ecclésiastique ", 1823

BIBLIOGRAPHIE : NOTICE SUR LES AUTEURS LE PLUS CITÉS PAR FR. FRANÇOIS.

“ Entretiens sur les principales actions de la journée ” et “ Méditations pour les vacances ”, tous deux parus dans le “ Manuel du séminariste ”, 1823

“ Entretiens et méditations ecclésiastiques ”, 1825

“ Examens particuliers sur divers sujets propres aux ecclésiastiques et à toutes les personnes qui veulent s'avancer dans la perfection ”, (2 vol. Lyon, 1690) - cet ouvrage paraît sans nom d'auteur ; le nom de Tronson ne figure qu'à partir d'une 6ème édition à Rouen, en 1705.

La correspondance de Tronson, très intéressante pour l'histoire religieuse de son époque, révèle un supérieur aussi vigilant que plein de compréhension et de sagesse, mais aussi un directeur spirituel remarquable. Il guidait des laïcs chargés des plus hautes responsabilités : Colbert,... et Fénelon.

Irénée Noyé, Dict. de Spirit. Vol. 15

Documents

Frère François, Extraits du Carnet 10 (suite) (AFM 5101.310)

Suite aux Documents du Cahier précédent comprenant des extraits qui touchent des Frères, en voici d'autres du même Carnet relatant des faits d'histoire pour l'édification et des comparaisons pour encourager les efforts dans la vie spirituelle.

Le choix de ces textes n'a d'autre but que de montrer la tournure d'esprit de notre supérieur, ce qu'il aimait glaner dans ses nombreuses lectures et son souci de noter ce qu'il trouvait bon de retenir pour soi-même ou pour étoffer ses conférences. Il n'est pas difficile de voir l'orientation de tous ces textes qui forment comme une apologie de la vie religieuse. De la part d'un supérieur, on ne peut y voir que le souci d'encourager les Frères à marcher dans la voie de la fidélité, par amour de leur vocation, justifiée, d'après lui, par sa valeur et son bien-fondé dans la nature même. Certes, cette manière de traiter la vie spirituelle n'est pas propre à Frère François qui l'hérite des auteurs dont il est un lecteur assidu. Sans doute l'adopte-t-il aisément par esprit de soumission, si ce n'est pour être conforme à son temps.

Les faits rapportés proviennent manifestement de deux sources. Ce sont, d'une part, des notes de lectures dans ses auteurs favoris, notamment Gaume, " Catéchisme de persévérance ", et dans un bon nombre de cas de périodiques. De ces derniers, il semble en avoir reçu régulièrement quelques uns du moins ceux qu'il mentionne avec la date de parution. Il faut donc admettre qu'ils ne tombaient pas sous le même interdit que les journaux qu'il ne fallait pas voir alors dans aucune communauté de Frères. Ce sont par ordre du nombre de fois qu'ils sont cités dans ce carnet : le "Rosier de Marie", (36 fois) ; l'"Univers", (33 fois) ; les "Annales de la propagation de la foi", (15 fois) ; "Le Monde", (14 fois) ; la "Semaine catholique de Lyon", (9) ; le "Manuel général de l'Instruction primaire", (7) ; l'"Echo de Fourvière", (7). D'autre part, un nombre important de réflexions, soit ne portent aucune référence, soit se réfèrent à des lettres ou des entretiens. C'est sur celles-ci de préférence, à cause de leur caractère plus personnel, que s'est porté le choix ci-dessous.

Elles sont ici groupées par grands thèmes, tout en gardant, dans la

mesure du possible, à l'intérieur du groupe, l'ordre chronologique qu'ils ont dans le Carnet.

PÈRES MARISTES

Le P. de la Lande, qui à son titre de noblesse a joint celui de Père Mariste, étant aumônier à ND de l'Hermitage, cassa une nuit par mégarde le bout du pied d'une chaise dans sa chambre. Dès le matin, comme le F. directeur était alors absent, il se rendit à la chambre du F. Procureur, se mit à genoux, lui déclara ce qui était arrivé, et demanda une pénitence. Nous sommes religieux, ajouta-t-il, et rien ne nous appartient; il faut donc tâcher de réparer ainsi les dommages que nous causons. Le F. Procureur, à ce spectacle inattendu, fut saisi d'une admiration difficile à exprimer. C'est lui-même qui a raconté ce trait si édifiant, auquel il en ajoute un autre qui ne l'est pas moins. Il rencontre un jour le même Père, qui demandait le F. bibliothécaire pour avoir du papier qu'il voulait mettre dans ses souliers, parce qu'ils étaient trop grands. Le F. Procureur lui dit alors: Mon Père, donnez-moi vos souliers, j'y ferai mettre ce qu'il faut. Quel esprit de Pauvreté! vouloir un peu de papier plutôt que toute autre chose (6 janv. 1850).

Pendant que le P. de la Lande faisait son Noviciat, à Lyon, dans la maison des PP. Maristes, il sollicita longtemps comme une faveur, l'emploi de tenir propres les latrines; et, quand il l'eut obtenu, il les faisait briller, tellement il en avait soin. Il faisait de même pour les souliers de ses Confrères, quand il pouvait obtenir qu'on les lui laissât cirer (P. Deville, témoin oculaire, qui l'a raconté; 7bre 1859).

Le P. de la Lande, Mariste, a dit que lorsqu'il faisait le catéchisme dans sa paroisse, il remarquait d'une manière bien sensible que quand il avait soin de recommander à la Ste Vierge et ses enfants et ce qu'il devait leur apprendre, ils étaient attentifs et se pénétraient de ses paroles; tandis que lorsqu'il oubliait cette pratique, ils étaient dissipés, inattentifs malgré tout ce qu'il pouvait leur dire et leur faire, et que lui-même se sentait froid et ennuyé comme ses enfants (23 avril 1954).

Le jeudi St, le P. de LL. vint dans ma chambre, se mit à genoux et baisa la terre devant moi. Voyant cela, je fis comme lui. Mais, mon P. lui dis-je, songez que tous les jours vous montez à l'autel et que votre ministère vous élève au-dessus des anges. C'est vrai, me répondit-il, mais l'humanité est

toujours là; j'avais une pénitence à faire devant vous. Le Vendredi St, après avoir fait très affectueusement le chemin de la croix avec la communauté, lorsqu'il fut à ces mots de l'orémus: Et crucis subire tormentum, il ne put aller plus loin; la voix lui manquant, il essaya encore de prononcer les paroles de la bénédiction; à la fin, mais quand il vint à ces mots: qui pro nobis flagellatus est, il ne put en dire davantage, tant il était ému. On peut juger quelle impression cela fit à toute la communauté: (55).

Un possédé vint à la Favorite, noviciat des Maristes, près de Lyon. Il se montrait furieux contre la Ste Vierge et St Joseph, lorsqu'on lui en parlait en s'adressant au démon qui était en lui, et dont on connaissait les paroles par la manière dont il les articulait. Comme on lui demandait si les démons désiraient beaucoup sortir de l'enfer, il répondit: Si de l'enfer au ciel, il y avait une colonne de feu hérissée de rasoirs, et qu'il fut permis aux démons d'y monter par cette affreuse et épouvantable voie, il n'en resterait pas un seul dans l'enfer. - Un autre possédé à La Louvesc se montrait docile comme un agneau lorsque le prêtre qui l'exorcisait venait dire la messe, et il n'osait rien lui reprocher, quand il venait de se confesser: il témoignait aussi craindre peu le rituel viennois; mais il appréhendait le romain. Raconté par le témoin oculaire, le P. de la Lande.

Un P. Mariste après avoir confessé une personne qui, par son air et sa parure, paraissait être du grand monde, lui fit cette question: Etes-vous heureuse? N'éprouvez-vous pas un vide, un malaise, un ennui intérieur lorsque vous êtes seule en votre particulier; et cela malgré vos richesses, vos fêtes, vos repas, vos divertissements, etc ... Ah! Monsieur, répondit-elle, quel triste aveu vous m'arrachez! Oh! non, je ne suis pas heureuse; tout ce que vous me dites n'est que trop vrai: et elle se mit à pleurer. (P. Choirin).

Un Frère ayant consulté le P. Cholleton pour savoir s'il était obligé de suivre l'avis du médecin qui lui conseillait de se marier, vu les accidents qu'il éprouvait, le bon Père / lui fit cette réponse admirable: Mon Frère, rien de tout cela ne vous oblige de quitter votre saint état. Et quand même vous seriez martyr de la chasteté, combien sont victimes du vice contraire!

Le P. Nivelteau, Mariste, missionnaire au Tonga, île de l'archipel Fidji, en Océanie, y est mort en novembre 1853. Demi-heure environ avant de rendre le dernier soupir, il se manifesta dans tout son corps un mouvement extraordinaire semblable à celui d'un petit enfant qui, impatient du berceau, fait effort pour se soulever vers sa mère, penchée sur lui. Il souleva autant

qu'il put ses mains affaiblies par la souffrance, en s'écriant: ah! ah! ah! ah!, puis à travers les soubresauts d'une indicible émotion de joie, il laissa échapper ces mots: *Exultavit Spiritus meus in Deo Salvatori meo*, et retomba bien vite dans sa première immobilité. Son confrère, le P. Piéplu, qui l'assistait et qui rapporte lui-même ce fait, lui demanda comment il se trouvait. Au mouvement de ses lèvres, il comprit qu'il lui répondait: Bien. Mais que veut dire cette émotion que vous venez d'éprouver? Ses lèvres palpitèrent, mais la poitrine ne produisit aucun son. Alors le Père l'interroge, de manière à ménager des réponses par signes: Aimez-vous bien le bon Dieu? Oui. - Et la Ste Vierge? Oui. - Par hasard, vous aurait-elle apparue? Oui. Et, sans éprouver la moindre secousse, le plus léger signe de convulsion, il rendit sa belle âme à son créateur.

Le P. Matricon, ayant fait une simple observation au F. DD. qui se servait de bougies au lieu de lampe dans sa chambre, au moyen d'un petit appareil, que lui avait procuré le F. Econome, aussitôt, il cessa de s'en servir, et rendit l'appareil, pour reprendre sa lampe ordinaire (56).

Le P. Rozet, missionnaire Mariste de la Nouvelle-Zélande venait de recevoir des habits et d'autres effets d'Europe. Il habille donc de pied en cap le sauvage qui lui servait de compagnon de voyage pour porter les objets nécessaires pour célébrer la Ste Messe et pour les besoins ordinaires. Ce sauvage met sa chemise, plie ses habits et attache ses souliers à une corde qu'il se passe du cou et puis il se met en route avec le Père. Celui-ci l'engage à mettre ses souliers aux pieds, mais il ne le voulut pas. Comme ils traversaient un grand bois par un petit sentier, le sauvage qui allait devant, se retourna brusquement pour regarder le Père; en même temps, il heurte le pied contre une racine coupante qui lui enlève l'ongle du gros orteil. Alors le Père lui dit que s'il avait pris ses souliers quand il le lui avait dit, cela ne lui serait pas arrivé. C'est vrai, répond le sauvage avec un calme et un sang-froid étonnant, mais mon pied se raccommodera tout seul; tandis que si mes souliers se fussent (déchirés ?), je n'aurais eu personne pour les raccommo-der (Raconté par le Père lui-même, Beaucamps, 56).

Le même Père racontait un jour l'histoire de la création; les sauvages qui l'écoutaient lui dirent : Père, attends un peu. Aussitôt, ils vont chercher des tisons et étant rentrés, ils le prient de répéter ce qu'il leur avait raconté. Tandis que le Père parlait, l'un d'eux qui savait écrire, écrivait ce qu'il entendait sur ses bras, tant de la main gauche que de la main droite, puis sur sa poitrine et sur ses jambes; enfin, il en pria un autre d'écrire sur son

dos, et quand il fut plein d'écritures, il dit au Père: C'est assez pour aujourd'hui. Ils s'en allèrent donc et on transcrivit toutes ces écritures sur le papier. C'étaient les Pères missionnaires qui avaient appris aux sauvages à écrire. Il trouva aussi un enfant de cinq ans qui savait parfaitement son catéchisme qui, cependant, n'avait pas moins de 40 leçons. Le Père ne put arrêter cet admirable enfant sur aucun point, et il lui fit faire sa première communion et, peu de temps après, Dieu l'appela à lui.

Le P. Rozet donne un joli couteau à un enfant, fils d'un chef de tribu dans la Nouvelle-Zélande; cet enfant, après l'avoir manié et considéré avec plaisir et affection, dit au Père: J'aime bien ce couteau, mais j'ai peur qu'on me le prenne ou qu'on me l'ôte. Il faut que je le confie à une personne qui m'aime bien, pour me le garder; et qui soit puissante afin qu'on ne puisse le lui ôter. Je vais donc le remettre à ma Mère, qui m'aime bien, comme son enfant, et qui est puissante, comme femme d'un chef. - Consécration à la Ste Vierge, Mère de Dieu et notre Mère, Vierge puissante et clémente.

Deux sauvages de la même île, emmenés captifs de guerre, ayant, quelque temps après, obtenu leur liberté, se mirent en route pour retourner dans leur pays. Ils suivirent des chemins rudes, âpres et difficiles; ils eurent des ruisseaux à franchir, des montagnes à gravir, etc. Mais c'était le droit chemin pour se rendre. Enfin, au bout de huit jours, ils arrivent à une belle vallée, enrichie de verdure, de fleurs odoriférantes et de beaux arbres. Voici une campagne bien agréable, dit alors l'un de ces sauvages à son compagnon. Je vais prendre mon chemin de ce côté-là. Mais vous ne le connaissez pas, lui répondit l'autre; vous pouvez bien vous égarer et ne plus revoir votre pays. N'importe, répliqua-t-il, je veux aller de ce côté-là qui est plus beau. Pour moi, dit l'autre, je ne quitte pas mon chemin. Ainsi ils se séparèrent. Celui qui suivit le droit chemin arriva, après huit autres jours, dans son pays où il eut le plaisir de revoir sa famille et ses compatriotes. Mais l'autre, après quelques jours de marche, s'égara dans les bois, et fut trouvé, à demi mort de faim et de lassitude, par d'autres sauvages auxquels il raconta ce qui lui était arrivé. Et il mourut quelques instants après. Persévérance dans sa vocation.

Un enfant de la Nouvelle-Zélande, élevé par le P. Rozet, correspondit d'abord parfaitement à ses soins. Et comme, outre la piété, il reconnut en lui des talents et des qualités propres au St Ministère, le Père résolut de lui donner une éducation conforme aux vues qu'il avait sur cet enfant. Mais, malheureusement, il rencontra d'autres petits sauvages qui l'entraînèrent

avec eux et le dérangèrent. Et, peu à peu, il abandonna la prière et les exercices religieux. Le Père, qui s'en aperçut, alla trouver ses parents et leur demanda pourquoi leur enfant ne venait plus à la prière. Il y a déjà quelque temps, répondirent-ils, que nous voyons avec peine que notre enfant n'est plus si docile. Nous lui avons bien fait quelques représentations, mais il ne nous écoute pas. Le bon Père en était fort en peine, il le rencontra un jour par hasard dans un voyage, avec ses compagnons et, l'ayant pris à part, il lui représenta bien paternellement son ingratitude envers Dieu qui lui avait fait tant de grâces, et envers lui-même qui l'avait élevé et l'avait tant aimé, et il l'exhorta, en même temps, à rentrer dans son devoir. Le jeune homme l'écouta assez respectueusement, mais il ne profita aucunement de ses avis. Le Père le rencontra encore un autre jour, et lui renouvela ses exhortations avec plus d'instance. Je suis jeune, répliqua-t-il, et je veux jouir des plaisirs de la jeunesse: quand je serai vieux, je ferai ce que tu me dis. Le Père lui représenta alors la fragilité de la vie et l'incertitude de la mort. Mon Père, répond le jeune homme, je ne mourrai pas de sitôt. Je suis fort et robuste et je sens bouillonner le sang dans mes veines. - Quelques minute après, ce pauvre enfant entra dans la hutte de ses parents qui, de leur côté, se mirent à lui reprocher sa mauvaise conduite. Il reçut mal cette correction. Et comme son père haussait la voix, l'enfant éleva aussitôt le ton; et, enfin, il s'exaspéra tellement qu'une des veines de sa poitrine s'étant rompue, il se mit à répandre du sang avec abondance par la bouche et par le nez. Tout le monde fut dans la stupeur et dans l'effroi en voyant cela, et des cris de douleur et de désolation se firent entendre. Le Père Rozet accourt aussitôt. C'était trop tard. Le jeune homme était mort: mauvaises compagnies; résistance à la grâce; ingratitude.

Le P. Rozet, étant dans la Nouvelle Zélande, fut appelé pour administrer un sauvage qui se mourait. Il se mit aussitôt en route. Mais lorsqu'il fut arrivé, le malade ne donnait plus aucun signe de vie. Tous les autres sauvages qui se trouvaient là étaient dans la douleur et la consternation. Le Père, après être resté quelques instants auprès du mort, alla visiter les chrétiens du voisinage. Alors, un des sauvages dit à ses compagnons: Je me souviens que le Père nous a dit que la Ste Vierge accorde tout ce qu'on lui demande; demandons-lui donc la vie de notre compagnon. Aussitôt, tous se mettent à réciter le chapelet et continuèrent à prier ainsi pendant trois heures, au bout desquelles ils voient le mort remuer et se mettre sur son séant. Saisis d'admiration et pénétrés de reconnaissance, ils coururent appeler le Père qui vient administrer le malade et celui-ci meurt ensuite, laissant le Père et les assistants remplis d'espérance et de consolation (raconté par le Père lui-même, 56 à Beaucamps).

Le P. Matthieu, Mariste, écrivait de l'archipel Viti, en Océanie, en 1843 :
 Quelle pitié de voir ici les gens se massacrer et se manger les uns les autres !
 il ne se passe pas [de] semaine que le son du tambour ne nous annonce
 quelque festin anthropophage. Ils sont vraiment possédés du démon de
 l'homicide : ils mettent leur joie et leur plaisir à tuer et à dévorer leurs enne-
 mis. Quand ils ont pu surprendre quelque individu isolé, quelque pauvre
 femme ou un enfant à la pêche, non seulement ils les tuent sans miséricor-
 de, mais, s'ils sont un certain nombre, ils vont tous frapper le cadavre les
 uns après les autres, puis, ils le portent triomphants au temple de leur idole,
 dont le prêtre témoigne sa satisfaction en frappant sur le ventre de la victi-
 me, après quoi, on se hâte de la rôtir ; quelquefois, ils en font bouillir les
 lambeaux et en boivent le bouillon. S'ils peuvent surprendre un village, ils
 égorgent tous ceux qu'ils rencontrent, en mangent quelques-uns, entassent
 les autres en morceaux. Ils vont ensuite suspendre les petits enfants qu'ils
 ont pris, aux vergues de leurs pirogues, et s'il y en a quelques-uns de vivants
 à leur arrivée, ils s'amuse à les faire tuer par leurs propres enfants pour
 les exercer au meurtre. S'ils prennent des ennemis vivants, ils leur font subir
 souvent des supplices inouis avant de les tuer, leur raclant la peau avec des
 râpes ou des écailles, les brûlant avec des tisons, etc, etc. Et tous ces actes
 de cannibalisme sont accompagnés d'une joie féroce, de danses folles, et
 de toutes les marques qui indiquent la présence et l'empire de celui qui a
 été homicide dès le commencement (Jean, 11). - Il y a peu de Vitiens qui
 meurent de mort naturelle. Quand ils sont malades un peu trop longtemps,
 les parents les portent dans la fosse; et ils les étranglent et les enterrent.
 Quand le mari est mort, on étouffe sa femme pour l'ensevelir avec lui.
 Quand c'est un roi, on enterre avec lui une douzaine de femmes et les plus
 affectionnés de ses sujets vont brûler et massacrer tout un village en son
 honneur;

La foi s'établissait avec lenteur à Vallis, île de l'Océanie centrale. Après
 de longs et rudes travaux, le R.P. Bataillon, de la Société de Marie, aujour-
 d'hui Evêque et Vicaire apostolique, n'avait pu décider à se faire instruire
 qu'un faible partie de la peuplade. Le grand nombre des habitants, au lieu
 de se rendre, s'irritèrent de voir leurs frères abandonner leurs dieux. Déjà,
 les plus exaltés poussent des cris de vengeance et mettent les armes aux
 mains de tous. La nouvelle du danger s'est bientôt répandue. La frayeur saisit
 les catéchumènes qui, incapables de se défendre par la force, viennent
 demander secours et protection au Ministre de Dieu, pour la cause duquel
 ils se trouvent exposés à la mort.. Le P. Bataillon ranime leur courage et leur
 confiance, et pour les mieux établir sous la protection de la Reine de l'Océanie,

il se hâte de faire, avec un lambeau d'étoffe qu'il trouve sous sa main, un étendard blanc auquel il attache l'image de la Vierge Marie. Puis, saisi d'un enthousiasme prophétique: Ayez confiance, mes enfants, s'écrie-t-il; il ne vous sera fait aucun mal. Nous allons faire le tour de l'île et la conquérir à Jésus-Christ. En même temps, il lève la main pour les bénir. Tous se prosternent, et se relèvent rassurés et consolés. Ensuite, le prêtre les met en ordre, selon leur âge et leurs forces, et il leur recommande de réciter sans interruption le chapelet et armé lui-même de sa Croix et de son Chapelet, il s'avance seul du côté de l'ennemi et adjure, au nom de Dieu vivant, l'esprit de ténèbres de fuir et de céder la place à Jésus-Christ. - A ce spectacle inattendu d'un homme seul et sans armes, qui n'oppose à la fureur que la majesté de la foi, les idolâtres stupéfaits cessent d'avancer. Vainement, les plus exaltés s'excitent et se reprochent leur frayeur. Personne n'ose affronter le prêtre que Dieu couronne de terreur. Ils gardent cependant leurs rangs et leurs armes, et attendent partagés entre la crainte et le désir de la vengeance. Le lendemain, même effroi et même obstination. - Les tribus fidèles passent le temps à prier, et chaque instant de cette lutte silencieuse qui se prolonge, ranime leur espoir. Enfin, après trois jours et trois nuits, l'ennemi, découragé, se débande, et la chrétienté naissante est ainsi sauvée! - Alors, le P. Bataillon, animé d'une confiance surhumaine en la puissance qui opère ces prodiges, prend dans le petit troupeau deux hommes disposés, et s'avance vers un village d'idolâtres qu'il espère gagner plus aisément. Après trois heures d'entretien, le chef est entraîné, et il se décide, avec tous les siens, à se faire inscrire au nombre des catéchumènes. Le missionnaire envoie alors chercher tout son troupeau qui, heureux d'une si bonne nouvelle, accourt sous la bannière de Marie et tous reçoivent avec allégresse ces Frères nouveaux qui s'unissent à eux. Un second village est abordé de la même manière, et enlevé avec le même bonheur. - Le reste de la population de l'île céda bientôt à l'entraînement général, et on fit le tour en célébrant avec transport la grande bonté de Dieu et la puissante intercession de Marie (Univers, 2 7bre 57).

Le P. Rougeyron, Mariste, Pro-Vicaire de la Nouvelle Calédonie, se voyait obligé d'abandonner une petite réduction (S. Louis) à cause des sauvages, qui venaient tout dévaster, et qui tuaient et mangeaient ceux qu'ils pouvaient attraper, confia la maison des Missionnaires et tout ce qu'elle contenait au glorieux S. Joseph, lui disant qu'il n'emportait rien, qu'il eût soin que rien ne se perdît, et qu'on n'y mît pas le feu; en un mot, qu'il trouvât un expédient pour faire ce miracle; et qu'il y comptait. Ce bon Père ne fut pas trompé dans son attente; car, étant revenu quelques jours après, il trouva que

rien n'avait été enlevé, et que pas un sauvage n'y était entré, bien que la Maison ne fermât pas et ne fût qu'en paille (1846).

Le P. Villard, Mariste, écrivait de la Nouvelle Calédonie, le 30 mai 1856: Il y a un an je disais adieu pour toujours à la belle France, que j'avais habitée pendant quelques années; à ma Savoie bien-aimée, que je n'avais pas revue depuis six ans. Je n'avais pas voulu voir mes parents avant de partir; je craignais pour ma vocation; je craignais cette dernière entrevue, ce dernier adieu qu'il me fallait dire à mon vieux père, à ma bonne mère, à mes frères, à mes soeurs qui m'aiment beaucoup, et que j'aime aussi. Mais je préférais ma vocation à tout. En me donnant tout entier à Dieu, pour me livrer à l'apostolat, il a fallu briser des liens bien forts, qui m'attachaient à ce que j'avais de plus cher. Il a fallu, pour ainsi dire, oublier mes parents; mais Dieu ne méritait-il pas ce sacrifice?

Mgr Pompallier, évêque d'Auckland, dans la Nouvelle Zélande, dans son allocution à la Communauté, de la Maison Mère de St Genis-Laval, le 23 juillet 1860, cita deux traits pour montrer que quand le démon prévoit qu'un homme ou une entreprise doit lui faire du mal, en détruisant son empire, et procurer beaucoup de gloire à Dieu, en sauvant un grand nombre d'âmes, il fait son possible pour les contrarier, les empêcher, les faire périr. - Quand Sa Grandeur, avec les Pères et les Frères qui l'accompagnaient, fut sur le point de débarquer dans une île de l'Océanie, les indigènes qui, d'abord, étaient venus sur le navire, peu à la fois, et leur avaient témoigné quelque sympathie, vinrent un jour en grand nombre et tous armés; ils avaient un port et un regard menaçants. Monseigneur était à écrire dans une cabine. Le Frère qui était sur le pont vint lui dire qu'ils n'étaient pas en sûreté, vu ce qui se passait sur le pont du baleinier. Peu après, Monseigneur monta lui-même sur le pont, et se convainquit que, réellement, on était en danger, vu l'attitude et les gestes des sauvages qui ne répondaient plus à ses gestes d'affection. - Malheureusement, le chef du navire était descendu à terre, et l'on ne savait à quoi se déterminer. - Tout à coup, un des premiers de ces sauvages, apparemment le chef de la bande, s'approcha de S. G. Mgr Pompallier (lors Vicaire apostolique de toute l'Océanie centrale et Evêque de Maronée, in-partibus); il était armé d'une hache. Monseigneur ne perd pas contenance et se recommande à Dieu et à la Ste Vierge. Le sauvage, alors, lève le bras pour frapper Monseigneur, mais son bras retombe; il refait encore deux fois et la même chose lui arrive. Honteux et confus, il retourne s'asseoir sur un banc. Mais le pont était toujours plein de sauvages, armés et menaçants. Le danger était extrême; le lieutenant du navire ne savait que

devenir, lorsqu'il vint en pensée à Monseigneur d'inviter à dîner à bord le chef de l'île, dont la case était à dix minutes de là; il le communique au lieutenant qui, aussitôt, fit partir une barque pour aller le chercher. Ce chef se crut honoré, et se rendit aussitôt à l'invitation. Après les témoignages réciproques de civilité, Mgr lui dit que le grand nombre d'indigènes, venus à la fois sur le pont, rendait le service du vaisseau bien difficile et qu'il le pria de leur dire de ne pas rester si nombreux. Le Chef fit alors quelques signes, en brandissant sa hache, et aussitôt tous les indigènes quittèrent le vaisseau et se retirèrent. - Le Chef dîna avec Monseigneur, et s'en retourna fort satisfait. - Vous voyez, nous dit Sa Grandeur, après avoir raconté ce fait, comme le diable est en colère contre ceux qui vont le combattre et lui arracher les âmes qu'il tient sous sa cruelle domination. - Ne soyons pas surpris nous-mêmes quand il nous tente fortement, ou qu'il cherche à nous nuire. C'est simplement qu'il nous craint et que nous devons faire beaucoup de bien. Combien de fois n'a-t-on pas cherché à tuer S. Paul et tant d'autres Saints!

Plus tard, Mgr Pompallier, voulut faire une excursion apostolique lointaine, s'embarqua sur un petit vaisseau. Mais à peine eut-on fait quelques lieues, qu'il survint une tempête si horrible, que le maître du vaisseau, habitué à voyager sur la mer, déclara qu'il n'en avait jamais essayé une pareille. Cependant, Monseigneur, couché dans sa cabine, souffrait beaucoup du mal de mer. Le maître du vaisseau vint le trouver, saisi d'effroi, et lui demanda ce qu'il faut faire. Sa Grandeur lui avoue son incompetence en pareille conjoncture. Le pilote lui proposa de retourner au lieu de départ. Monseigneur accepte. On s'en retourne. Toutefois, le zélé Prélat ne se découragea pas. Quelques jours après, il s'embarqua de nouveau, et arriva heureusement au pays qu'il voulait évangéliser, et fit connaître le vrai Dieu à un grand nombre de sauvages. - Voilà encore la malice et la haine de Satan, sa fureur et sa rage contre ceux qui combattent contre lui et qui travaillent au salut des âmes. C'est ce qui est arrivé aussi à S. Paul et à un grand nombre d'autres.

Le R.P. Rougeyron, Mariste, Provincial de Nouvelle Calédonie, se trouvant obligé de s'enfuir de la Réduction de S. Louis pour éviter de tomber entre les mains et sous les dents des sauvages, et ne pouvant emporter les effets de la maison, courut se jeter à genoux aux pieds d'une image de S. Joseph et lui recommanda la maison et tout ce qu'elle contenait; afin qu'on n'y mit pas le feu et que rien ne disparut. Quelques jours après, le Commandant français lui ayant donné 14 soldats qu'il mit à sa disposition, le bon Père retourna à S. Louis avec tout son monde. Et quelle agréable surprise! Pas un

objet n'avait été pris. Pas un sauvage n'était venu. Et cependant, la maison ne fermait pas; et elle n'était qu'en paille. Sa première visite fut pour le bon S. Joseph, qu'il remercia de tout son coeur d'une telle protection (1856).

Le P. Elloy, Mariste, passant un jour dans le village de Matautu, dans l'île de Samoa, en Océanie, et dans d'autres, qui sont le long de la mer fut insulté de manière à assourdir les oreilles, par les cris: Papiste! Papiste! Pape! Pope! C'étaient les malheureux adeptes de l'hérésie qui criaient ainsi, excités par les calomnies des Ministres et de leurs catéchistes contre le catholicisme et les prêtres. Ce bon Prêtre supporta cela en bon Religieux et en Apôtre; et, à son retour, il raconta la chose au P. Ducrètet, qui était avec lui dans la même île; et celui-ci lui répondit: C'est bon signe; cela indique que bon nombre vont se déclarer pour nous; car j'ai été insulté de même à Safota et, huit jours après, le premier chef de cet endroit est venu abjurer l'hérésie à Toapaipaï même, où est notre résidence. - Et, en effet, quinze jours après, douze hommes de Matautu demandèrent à entendre le P. Elloy leur parler de la religion catholique; et, après le discours, ils vinrent lui toucher les mains avec des marques particulières d'affection (1857; Lettre au R.P. Favre).

Le P. Piéplu, Mariste, était malade à l'île de Tonga. Un jour qu'il était bien souffrant, on lui demanda s'il ne s'ennuyait pas de rester si longtemps dans son lit. Non, répondit-il, quand on fait la volonté de Dieu, il n'est pas possible de s'ennuyer. Si le bon Dieu me demandait si je veux encore vivre ou si je préfère mourir, je ne voudrais lui dire autre chose, sinon que sa volonté soit faite. Après deux mois et demi de maladie, il mourut le 1er décembre 1857.

Avant l'établissement du christianisme à l'île de Futuna, en Océanie, les habitants de cette île étaient redoutés, entre toutes les autres peuplades océaniques, pour leur cruelle barbarie, et ils étaient, à juste titre, l'effroi des navigateurs. Futuna était le siège du cannibalisme le plus affreux; à ce point qu'on nomme un chef qui a tué lui-même et mangé tous les membres de sa famille. Nihuliki, celui-là même qui a ordonné la mort du P. Chanel, a tué sa propre mère; et, après avoir mangé ses yeux, son coeur et les morceaux dont il était le plus friand, il a dépecé son cadavre et en a envoyé un morceau, par forme de présent, aux habitants de chaque vallée. A ces horribles scènes d'anthropophagie, joignons des guerres d'extermination, dont le récit glace d'épouvante, et toutes ces pratiques superstitieuses et cruelles, inventées sous prétexte d'apaiser la colère des dieux; telles que de

couper une ou plusieurs phalanges des doigts des enfants, dans la maladie ou à la mort des parents. - L'infanticide était fréquent; il n'était pas rare de voir de pauvres petites créatures jetées à la voirie par leurs mères. - Mais quel changement admirable la grâce a opéré parmi ce peuple! On trouve maintenant, surtout parmi les jeunes gens, une affabilité, une bonne grâce et une aisance dont on est agréablement surpris. On aime à les voir, à les rencontrer avec une croix et un chapelet, une médaille et scapulaire qui, souvent, pendent tout à la fois sur leur poitrine. - De son côté, l'esprit de famille se constitue. Naguère, la mère et l'époux étaient sans influence; les enfants ne connaissaient aucune autorité, et ils vivaient dans la plus funeste liberté. Aujourd'hui, l'esprit chrétien s'insinue dans la famille futunienne pour l'amener à ces rapports si doux, si consolants dont jouissent les populations pieuses, et dont souvent elles ne savent apprécier le bienfait, parce qu'elles en ignorent la véritable cause. - Le vol est aujourd'hui comme inconnu à Futuna. Là, on peut vivre sans défiance, laisser une porte ouverte, une armoire sans serrure. Arrive-t-il un navire: on fait des paquets des effets des Missionnaires; on les leur distribue sans même les fermer, sans faire attention à ce que l'on donne ni à qui on le donne; et tous ces gens s'en vont, traversant les montagnes, les forêts, seuls ou en compagnie, et arrivent les uns après les autres sans qu'il manque une obole à leur charge (P. Poupinel; Lettre 1858).

Un catholique de Tonga Tabou, en Océanie, ayant eu querelle avec un autre catholique, alla, de dépit, déclarer à un catéchiste protestant qu'il tournait à sa prière. Celui-ci, fier d'une semblable victoire, fit là-dessus son premier sermon et, dans l'enthousiasme de sa joie, il dit que le nouveau frère avait abandonné le papisme à cause de son idolâtrie et de vingt autres erreurs. Le pauvre apostat était présent; il laissa dire l'orateur; mais quand il eut fini, il prit la parole à son tour. Tu dis que j'ai quitté le papisme, parce que j'ai reconnu que c'est une prière mauvaise, lui répondit-il; tu mens; non, je sais qu'elle est bonne et la seule bonne. Si je me suis mis de la prière de Wesley, ce n'est pas que je la crois bonne; je sais qu'elle est mauvaise; mais c'est que je suis mauvais, orgueilleux et damné; et vous serez tous damnés comme moi. Après une semblable profession, on ne s'est plus vanté de cette conquête. beaucoup de gens en sont là...(Lettre du P. Poupinel, 1858).

Les catholiques de Tonga, en Océanie, témoignent beaucoup d'affection à leurs Missionnaires; et, de leur côté, les Pères Maristes traitent ces bonnes gens comme leurs enfants. Ils les soignent dans toutes leurs maladies, vraies ou imaginaires; répondent avec douceur et patience à leurs

doutes et à cent questions, plus ou moins futiles. Loin de les rebuter, comme incommodes et ennuyeux, ils se laissent entourer par eux à toutes les heures du jour et, non seulement ils leur serrent la main, mais, une circonstance de départ, ils vont jusqu'à les embrasser. Ces braves gens savent qu'ils sont aimés, et ils apprennent ainsi à aimer leurs frères. Les témoignages qu'ils en donnent sont simples, mais sont parfois bien touchants (ibid).

Dans l'île de Tonga, une bonne femme âgée et qui se préparait au baptême n'était encore guère instruite et, ayant peu de mémoire, vint un jour toute joyeuse dire au P. Chevron, Mariste: J'ai fait taire un catéchiste protestant. Il me disait qu'il n'y avait point de purgatoire, et que tu nous trompais. Il voulait que je lui dise où la Bible parlait du purgatoire. Je n'étais pas capable de lui répondre. Il m'est venu en pensée de lui faire moi-même une question. - Et toi, qui fais le docteur, dis-moi ce que c'est que la contrition? Il s'est tu, il a rougi et tout le monde s'est moqué de lui. - Mais toi, dit le P. Chevron à la bonne femme, sais-tu bien ce que c'est que la contrition? - Certainement non; je viens justement pour que tu me l'apprennes. Mais j'ai entendu l'autre jour que tu faisais cette question aux enfants; et je m'imaginai bien que ce grand parleur ne saurait pas me répondre. Je t'assure qu'il ne m'attaquera pas une autre fois. - Voilà où en sont ces catéchistes qui ne savent guère que dire du mal du catholicisme, de ses prêtres, de ses cérémonies et de son culte (Lettre du P. Poupinel, 1858).

Le R.P. Poupinel, Visiteur Général des Missions des PP. Maristes, en Océanie, écrivait en 1857, au R.P. Favre, Supérieur Général: Pendant la traversée de Londres à Sydney, à bord du *Damascus*, nous nous sommes confessés chaque semaine; la conférence spirituelle et la coulpe ont eu lieu tous les dimanches.

M. Augustin Chapuis, Aumônier des Frères à N. D. de l'Hermitage, me dit un jour qu'il avait entendu M. Duplais, célèbre théologien et Supérieur du Grand Séminaire de Lyon, adresser plusieurs fois ces paroles aux séminaristes: Messieurs, ne lisez pas les bons livres... Etonnés, ces Messieurs attendent l'explication de ces paroles extraordinaires. Alors, M. le Supérieur ajouta: Oui, je vous le répète, Messieurs, ne lisez pas les livres qui sont simplement bons, mais lisez seulement les livres qui sont excellents; parce que les fonctions ecclésiastiques ne vous permettent pas de donner beaucoup de temps à la lecture. On peut bien appliquer cela aux Frères (1868).

Le P. Chanel disait, étant professeur au collège de Belley: J'aime les

écoliers comme des anges; et je m'en défie comme de petits démons. Aussi, il faisait bonne garde autour d'eux, veillant à ce que les paroles et les actions n'eussent rien de contraire à la charité et aux autres vertus. Il se recommandait surtout par cette douceur chrétienne et sacerdotale qui porte avec soi, dit Bossuet, trois vertus absolument nécessaires à ceux qui dirigent les âmes: la patience, pour supporter les défauts; la compassion, pour les plaindre; la condescendance, pour les guérir. Il recommandait fréquemment les élèves à la Ste Vierge, à S. Joseph et aux Anges tutélaires. Mais, avec l'autorité du père sur ses enfants, il ne craignait pas de rire avec eux, et de s'associer à leurs amusements. Au fond de l'âme, ses pensées étaient graves, ses intentions pures, ses sentiments paternels. Tous ces jeunes cœurs se sentaient attirés vers lui par cette sympathie instinctive, qui est comme la loi des affinités morales, et on se pressait autour de lui avec cet épanouissement de visage et cette liberté de mouvement qui dénotent l'affection (En sa Vie; L. 3, C. 2,3).

Le P. Lagniet, Mariste, a dit à un de nos Frères, qu'il avait confessé des jeunes gens dans une paroisse pendant deux heures (Genas), sans avoir besoin de leur dire un mot dans la déclaration de leurs péchés, parce qu'ils étaient instruits et qu'ils savaient se confesser (57).

Le P. Rouleaux, Missionnaire apostolique, Mariste, en Océanie, disait qu'il a reconnu que les sauvages des diverses îles qu'il a parcourues, ont une certaine notion ou connaissance d'un Etre suprême et de l'immortalité de l'âme, et que lorsqu'ils font une mauvaise action, ils savent bien qu'ils font mal (57, l'hermitage).

Le même Père disait aussi: Les Religieux ne sont pas ordinairement en défaut pour la quantité de prière, mais pour la qualité, voulant faire entendre qu'ils en font assez, mais qu'ils ne les font pas assez bien.

Le R.P. Colin, de la Société de Marie, nous a dit avoir éprouvé plusieurs fois combien est efficace le recours aux âmes du purgatoire dans les circonstances pressantes et pénibles où l'on peut se trouver; et il nous a fortement engagés à faire des neuvaines pour leur soulagement dans les besoins particuliers et dans les nécessités spirituelles ou temporelles de l'Institut (St Pl 3 Ch, Retraite).

La Société de Marie, approuvée par un bref pontifical du 29 avril 1836, compte aujourd'hui, 1857, 400 Pères répartis en 27 Maisons, en France, en

Angleterre et en trois vicariats apostoliques en Océanie, où il y a déjà 70 Pères. L'Institut des Petits Frères de Marie est beaucoup plus nombreux.

FAITS RAPPORTÉS

Un officier de marine fait naufrage à la Nouvelle-Zélande en 1850, le vaisseau est brisé et perdu. Les hommes s'échappent comme ils peuvent en gagnant le rivage. Plus tard, on retrouve quelques restes du naufrage à plusieurs heures de distance; entre autres, le tiroir de l'armoire de l'officier dans lequel se trouvait encore la médaille de la Sainte Vierge qu'il y avait mise, et que sa petite fille portait sur elle lorsque je l'ai rencontrée sur le bateau de Lyon à Châlons le 5 juin 1853.

Plusieurs personnes respectables et bienveillantes pour la Société me font remarquer les inconvénients des sorties, des visites des Frères surtout s'ils ne sont pas plusieurs, et s'ils acceptent à boire et à manger (1853 nord). Un Frère est changé pour cela. - Un Frère Directeur d'une autre Société, perd sa vocation dans les visites (raconté 30 août) - On demande si notre Règle les permet - La Société perd dans l'estime de quelques personnes à cause des sorties et des voyages de quelques Frères.

Un Frère des E.C. réunit des jeunes gens le dimanche et bientôt on est obligé de supprimer la réunion et même de changer le Frère (raconté par M. le Doyen de Pas). Dans une ville bien religieuse un ecclésiastique se plaignait que les réunions du dimanche faisaient perdre aux enfants l'esprit de famille, et que plusieurs seraient mieux chez eux à rendre service à leurs parents (M. Blanc).

Un arabe mahométan dit un jour à un soldat fait prisonnier dans les guerres que la France a eu à soutenir en Algérie : Vous autres, Français, vous vous étonnez que nous vous appelions chiens, voilà cependant six mois que tu es avec moi, et je ne t'ai pas encore vu prier Dieu une seule fois (M. le Doy. de.).

Un instituteur, maître de pension, conduit ses élèves à la messe tous les jours et réussit admirablement ; un autre, qui ne les conduit à la messe que tous les dimanches et fait plus de clinquant, échoue complètement (Lens) (53, août).

Un jeune homme après avoir bien discoursu contre l'existence de Dieu, voyant qu'il ne lui était pas possible d'ébranler la foi des personnes qui étaient là, finit par dire : Je m'aperçois bien que je suis le seul ici qui ait l'honneur de ne pas croire en Dieu. Non, reprit la maîtresse de la maison, vous n'êtes pas le seul, nos vaches, nos poules n'y croient pas, mais elles ont l'esprit de ne pas le dire (L'abbé Martinet).

M. L'abbé Huguet, auteur de plusieurs ouvrages de piété, remontant le Rhin sur un bateau à vapeur, en 1830, eut un entretien avec une dame hollandaise élevée dans la religion réformée, et comme il lui disait combien il regrettait de la voir privée de tout ce qu'il y a de plus doux pour le cœur: la dévotion à Marie, l'Eucharistie, le culte des morts, elle lui répondit que lorsqu'elle avait le malheur de perdre un parent, un ami, elle ne manquait d'implorer pour eux la miséricorde divine; le prêtre lui ayant fait remarquer que cette manière de faire était contraire à ses croyances, elle lui dit avec beaucoup d'émotion: Ah! c'est trop naturel!

Mgr de Vie, évêque de Belley, avait à décider un cas extrêmement grave, il avait examiné l'affaire, consulté plusieurs personnes compétentes et on ne trouvait aucune solution satisfaisante. Comme il était à rêver là-dessus dans son palais épiscopal, on lui dit qu'une personne le demande à l'église: il s'y rend. Mon Père, lui dit cette personne, je ne viens pas pour me confesser, car il n'y a qu'un instant que j'ai eu le bonheur de communier, mais c'est que depuis je me sens pressée par une voix intérieure qui me répète sans cesse: On consulte tout le monde et l'on ne me consulte pas. Je ne sais ce que cela veut dire. L'Evêque le comprit; il s'en alla consulter le bon Dieu, et obtint ce qu'il désirait, c'est à dire, la solution qu'il avait cherchée (Le P. Maître-pierre a dit aux novices à la Favorite que Mgr l'Evêque lui-même a raconté ce fait.)

Au sujet des pièces que l'on fait jouer aux enfants dans la distribution solennelle des prix, M. le Maire de A ... disait au Directeur de l'établissement : Je ne comprends pas comment les sociétés religieuses ne rayent pas ces exercices de leur forme d'enseignement: un petit dialogue à la portée des élèves, quelques fables entremêlées de petits morceaux de chant, voilà ce qui devrait constituer ces exercices chez des religieux comme vous. Avec les pièces, vous vous attirez quelques applaudissements de la basse classe, tandis que de la classe civilisée et bien élevée, vous vous faites critiquer et désapprouver. En cela, vous facilitez et hâtez dans le bon peuple cette tendance vers la licence, la présomption et l'insubordination. Ce qui constitue l'élite de la nation a les yeux fixés sur vous autres religieux, instituteurs, pour vous inviter et engager, avec les plus vives instances, à modérer, à réformer ces funestes dispositions dans la génération naissante. Mais si au lieu de remplir cette sainte mission, vous facilitez, vous corroborez cette malheureuse inclination, vous manquez votre but véritable et vous trompez la Société. Je désire donc que, pour vous accréditer et vous faire une réputation solide et durable, vous vous borniez à établir une bonne discipline, une grande émulation dans vos classes, afin que vos élèves profitent bien en tout, et que vous terminiez par des exercices simples et conformes à l'esprit de

vosre profession et aux principes que nous devons tendre à inculquer à la jeunesse. Les autres exercices sont souvent la perte des enfants et des religieux, en ce sens qu'ils inspirent à ceux-là des sentiments au-dessus de leur portée, et sortent ceux-ci de leur sphère, pour en faire des mondains et non des religieux (15 juin 54).

Un homme qui avait une assez belle fortune la perd tout à coup en jouant à la Banque; il est obligé de s'expatrier pour éviter les poursuites des agents de change et de la justice: un an après, sa femme et ses deux petits enfants meurent successivement en quelques jours, et lui-même est conduit à l'hôpital, malheurs du monde (St Genis. 53).

Un jeune homme domestique d'un petit Séminaire me disait que souvent on le chargeait de réveiller ceux des ecclésiastiques de la maison ou voyageurs qui voulaient se lever à telle ou telle heure de la nuit pour partir ou prendre les voitures publiques ; je lui demandais s'il avait un réveil pour cela. Je n'en ai point, me répondit-il, mais en me couchant, j'ai soin de dire un De Profundis pour les âmes du purgatoire, et jamais je ne manque de me réveiller à l'heure que je désire (Aubenas, Labégude, 21^{bre}54).

J'ai reçu bien des misères de la part des autres et je leur en ai bien donné; Vous êtes donc marchand ; avez-vous une boutique bien garnie? - Que trop (54. Retraite).

Un Evêque de St Paul-Trois-Châteaux (quand ce siège existait encore) en envoyant un missionnaire dans une paroisse lui dit: Je vous envoie à tel endroit. Je crois que vous trouverez cette paroisse en bien mauvais état, et dans une grande ignorance, car on me dit que M. le Curé ne monte jamais en chaire. Allez, faites ce que vous pourrez, puis revenez me dire ce que vous en pensez. Le pieux missionnaire s'en va donc et commence sa mission dans cette paroisse. Mais quel ne fut pas son étonnement d'y trouver les habitants très instruits de leur religion et capables de répondre à toutes les questions sur ce sujet. Il revint donc trouver son évêque, quand la mission fut finie. Celui-ci s'empresse de lui en demander des nouvelles : J'ai été très content, répond le missionnaire, et j'ai trouvé la paroisse en très bon état. Comment donc, réplique l'évêque? Il est vrai, dit le missionnaire, que M. le Curé ne monte jamais en chaire, mais, tous les dimanches, il fait à ses bons paroissiens un très bon catéchisme, et voilà pourquoi je les ai trouvés si bien instruits des vérités du christianisme. Un autre Curé a régénéré toute sa paroisse en faisant le catéchisme aux enfants, chaque dimanche, après l'Evangile (M. Mazelier. 54).

Mr Douillet, ancien Directeur du Petit Séminaire et aumônier du pensionnat de la Côte-St-André, disait que jamais il n'avait fait une démarche auprès des parents pour les engager à envoyer leurs enfants dans la maison, mais

qu'il avait souvent prié les Anges gardiens de le leur inspirer. On sait quel a été l'heureux résultat de cette pieuse pratique pour les deux maisons.

Un enfant, âgé de 10 ans, disait à sa mère, après avoir fait sa première communion : Maman, depuis que j'ai communié, je suis plus fort. Oh! c'est que je ne suis pas seul, je suis avec Jésus-Christ qui me fortifie (Jeudi St, Frontonas, 44).

Le même fait rapporté par deux personnes différentes pour confirmer une opinion contradictoire. L'une dit : ne vous fiez pas à celui-ci ; l'autre : ne vous fiez pas à celui qui le dit. (S. Pl 3 Ch)

C'est le 8 7bre 1854, fête de la Nativité de la Ste Vierge, que l'étendard de Marie, donné par l'empereur Napoléon III, a été béni devant Sébastopol, et le 8 7bre 1855, la ville a été prise. C'est le 8 7bre que l'acte de donation du noviciat de Beaucamps a été approuvé par décret impérial, 1854.

Un bon prêtre visita un malade journellement pendant 16 jours, et tous les deux jours ensuite pendant le même temps, n'en recevant que des insultes et de mauvaises raisons, la mère du pauvre jeune homme en était désolée et l'ecclésiastique n'attendait rien que de la prière. Enfin, on vint un jour en toute hâte dire à ce prêtre que le jeune homme le demandait; il s'y rend et quelle est sa surprise de voir le malade lui tendre la main, lui demandant pardon et le priant d'entendre sa confession; après quoi il reçut le Saint Viatique et mourut dans de grands sentiments de pénitence et de dévotion (Raconté par le même prêtre).

Un enfant qui allait à l'école des Frères à Vallen|ce, commençait dès l'âge de sept ans à réunir les petits enfants, les jours de congé, pour leur apprendre le catéchisme. Dès lors aussi, il pensait à se faire Frère, ce qu'il exécuta lorsqu'il fut en âge d'entrer au noviciat (St Pl 3 Ch).

M. Mazelier, Supérieur des Frères de l'Instruction chrétienne de St Paul 3 Châteaux, au lieu de traduire devant la justice un homme qui s'opposait à ce qu'on fit des réparations, dans sa propriété pour ramener une fontaine au couvent, lui dit: Monsieur, je suis sûr de gagner mon procès; attendu qu'il existe encore des bourneaux qui indiquent le passage des eaux que je réclame, comme l'avoué que j'ai consulté, de même que celui qui est votre parent et à qui vous en avez parlé, l'ont déclaré, en disant que vous n'êtes pas dans votre droit. Mais pour plaider, il me faudra donner 200 fr à mon avoué, et si vous en appelez, 200 fr à un autre. Faisons mieux et comptez 400 fr et laissez nous faire, en nous permettant de prendre dans votre fond les pierres dont nous avons besoin pour faire cette réparation. Cet homme touché de cette franchise, y consentit volontiers. Alors M. Mazelier, pour le confirmer dans ces dispositions pacifiques, lui rappela ce qui était arrivé à deux propriétaires du pays qui, pour une fontaine, eurent entre eux un

procès qui coûta 5000 fr; l'un y perdit la ferme pour laquelle il réclama cette fontaine, et l'autre, après avoir dépensé beaucoup d'argent, fut dépossédé de cette fontaine comme ne lui appartenant pas, mais à un autre (raconté par M. Mazelier lui-même, St Pl 3 Ch. 1855).

L'Univers (17 mars 56), après avoir démontré les erreurs historiques, les fausses appréciations, l'indécence et l'irrégion du Dictionnaire de Bescherelle, ajoute: Nous engageons fortement tous ceux qui n'ont pas acheté ce livre à ne pas l'acheter. Quand à ceux qui auraient eu ce malheur, ils feront bien de le brûler sans le lire. Il dit ailleurs que le dictionnaire de l'Académie devrait être un livre populaire.

Quand j'étais à St Etienne, il y a quelque temps, j'avais aussi encore le plaisir de gravir quelquefois la montagne où est placée la chapelle des R.R. P.P. Franciscains. De là, je songeais à N.D. de l'Hermitage. Je m'y reportais en esprit. J'y voyais tous les bons Frères y célébrant les belles fêtes de la Sainte Vierge. Je les voyais encore (c'était l'époque de la retraite) à la touchante cérémonie des voeux. Et alors ma trahison apparaissait à mon esprit plus honteux que jamais. J'y voyais déserte, ou plutôt occupée par un autre, la place où je m'étais mis si souvent dans ce vénéré et chéri sanctuaire. Ce souvenir m'a fait pleurer souvent. J'ai eu l'avantage de conserver avec moi mon office, mon chapelet et mon scapulaire. Ce sont, avec un Nouveau Testament, les seuls objets de piété qui me restent. Mon bonheur est de pouvoir encore honorer Marie, en récitant l'Office et le Chapelet; je le fais toujours en union avec les bons Frères et, autant que possible, à la même heure. Ah! puisse le Seigneur être assez bon pour me faire un jour la grâce de pouvoir encore me compter au nombre de ses fidèles et fervents serviteurs! Je n'ai plus l'honneur d'être religieux de corps, mais je le suis d'esprit plus que jamais. Veuillez, M. R.F., avoir la bonté de faire prier pour moi: je prie tant que je puis pour vous. (2 mars 1856)

Voltaire, étant venu passer quelque temps à Lyon, entra par hasard, un jour qu'il se rendait à sa promenade favorite des Etroits, sur les bords de la Saône, dans l'antique Primatiale des Gaules. C'était l'heure où un nombreux cortège de clercs, de lévites, de prêtres, précédés du vénérable Chapitre et suivi du grand Pontife de cette Eglise, se rendait, pour la Messe pontificale, de la Sacristie dans le choeur où, de temps immémorial, l'office divin se célèbre avec tant de pompe. Frappé de tout ce qui se dit, se chante et se fait, il ne songe plus à sa promenade accoutumée; il se mêle avec simplicité aux fidèles et reste avec eux jusqu'à la fin de la Messe. En sortant, il ne put s'empêcher, comme s'il avait eu la même vision, de s'écrier avec la patriarche Jacob: Le Seigneur est véritablement dans ce lieu (Mgr Lionnet, Ev. de St Flour).

Un brave cavalier, militaire plein d'honneur et de courage et surtout bien pénétré des plus nobles sentiments religieux, en tirant son mouchoir, fit tomber son chapelet sans s'en apercevoir. Il passait alors à cheval près d'un groupe d'étudiants qui, apparemment, ne partageaient guère ses sentiments religieux. L'un d'eux ramassa le chapelet, et se met à crier ironiquement en le tenant élevé: Monsieur, Monsieur, votre chapelet! votre chapelet! Le cavalier, loin d'en rougir ou d'en être intimidé, fait retourner son cheval et, arrivé près de l'écolier, il descend à terre, reçoit son chapelet et, tout joyeux embrasse l'élève qui le lui a remis, en s'écriant: Ah! Monsieur, que je vous suis reconnaissant, que vous me faites plaisir! ce chapelet est ce que j'ai de plus précieux. Et aussitôt, il remonte à cheval, laissant tous ces étudiants stupéfaits, d'une telle démonstration religieuse (P. Lalande).

Un Frère quitte sa Congrégation (Ecoles chrét.) après y être resté douze ans et y avoir exercé les fonctions de Directeur. Il ouvre une école libre dans une commune et reçoit un grand nombre d'élèves. Sa science, ses bons procédés, sa modestie dans l'Eglise lui acquièrent l'estime et la confiance des habitants, au point que l'instituteur communal s'unit à lui comme adjoint. Toutefois ils ne restèrent pas longtemps ensemble et les deux écoles furent à nouveau séparées. Un jour, l'ex-Frère dit à ses élèves qu'il ne ferait pas la classe le lendemain. Le surlendemain, ils revinrent comme à l'ordinaire; mais ils furent bien étonnés de trouver la porte fermée et personne pour répondre. Les voisins en étant informés, on prit le parti d'escalader une fenêtre pour voir si l'instituteur était dans la maison. Mais quel effrayant spectacle! On le trouva pendu dans un corridor, à côté de sa classe, le visage déjà tout noir! Quel effroi! quelle désolation! quelle frayeur! Quelle crainte dans tout le village! Quelle est la cause de cet épouvantable accident? On ne le sait. On avait remarqué que ce malheureux, depuis quelques jours, paraissait triste, sombre et rêveur. Qui lui aurait dit qu'il ferait une fin tragique lorsqu'il abandonnait son état! (Raconté par le F. Bt qui l'avait vu).

Une religieuse voulait quitter son Ordre pour aller à la Trappe. Son confesseur tâchait de l'en dissuader. Mais la tentation fut plus forte; elle partit à la Trappe et y demeura quelques jours. Mais elle revint bientôt et supplia en grâce de la réadmettre. Elle avoua alors à son confesseur qu'elle avait éprouvé tout ce qu'il lui avait prédit; et qu'il lui semblait être entourée de tous les diables à son entrée à la Trappe (P. B. de J.; raconté par le témoin).

Trois hommes s'étaient horriblement distingués pendant la révolution dans le diocèse de Valence, par leurs sacrilèges profanateurs dans les Eglises. Un jour, ils aperçurent un tableau de la descente de la Croix, qui avait échappé à leur fureur satanique; ils accourent aussitôt pour l'enlever; mais, malgré

leurs efforts, ils ne peuvent le détacher; alors, l'un d'eux, transporté de rage, prend son couteau, et avec d'affreux blasphèmes, il l'enfonce dans le tableau, à l'endroit où est représenté le corps du Sauveur. Il fut puni à l'instant et se mit à marcher en décrivant une circonférence et jetant de l'écume par la bouche, sans pouvoir s'arrêter. Le malheureux a vécu encore plusieurs années après cet épouvantable accident. On le voyait dans sa maison, tournant continuellement autour d'un pilier, écumant, et pleurant quelquefois: il ne pouvait s'arrêter, même pour manger; et quand il voyageait, il allait toujours à la course. L'abbé Mouret, aumônier de la maison de St Paul-Trois-Châteaux, m'a dit que son père a connu ce pauvre malheureux. Heureusement, il eut le bonheur de se reconnaître quelque temps avant sa mort, arrivée en 1821. Des deux autres, l'un avait perdu la vue, et l'autre était devenu niais (56).

Un pieux Curé, du diocèse de Nîmes, disait en 1856, au Frère Visiteur: Un jour, une de nos Soeurs vint me dire: M. le Curé, nous faisons le mois de S. Joseph: je vous prie de bien vouloir unir vos prières aux nôtres. - Qu'est-ce que ce mois de S. Joseph, lui répondis-je? Alors la Soeur me présenta ce livre qui a ce titre. Je le lus attentivement et depuis j'ai une dévotion spéciale à ce grand Saint et je m'en trouve bien; de même que ceux à qui je l'ai conseillé. Quelques personnes étant venues m'exposer leur embarras au sujet d'un procès ruineux qu'elles avaient: Adressez-vous à S. Joseph, leur dis-je; et soyez sûres qu'il arrangera votre affaire. Elles le firent et le procès fut gagné. - Un père de famille avait un fils qui lui était bien nécessaire et qui se trouva de la conscription; il vint aussi m'exprimer ses craintes à ce sujet. - Faites une neuvaine à S. Joseph, lui dis-je encore; entendez la messe et communiez en son honneur, et soyez certain que vous réussirez. Il suivit cet avis et son fils eut le numéro le plus élevé. Ce père, pénétré de joie et de reconnaissance, acheta une Statue de S. Joseph de la valeur de 150 fr et la fit placer à l'Eglise (Jonquières).

Un homme qu'on aurait pu appeler heureux dans le monde, qui avait une famille nombreuse, de l'argent et des domaines à ne savoir presque qu'en faire et qui, d'ailleurs, était pieux et bon chrétien, ne cessait de me répéter quand il venait à l'Hermitage, qu'il était dévoré de chagrin et accablé de peines et d'ennuis; que cela le mettait dans un état pitoyable et aggravait beaucoup la maladie nerveuse dont il était atteint (57).

Une Religieuse ayant été obligée se sortir de son couvent pendant la révolution de 93, négligea d'y rentrer après que l'orage fut passé, sous prétexte de soigner des neveux qui avaient perdu leur mère. Mais quelle ne fut pas sa déception! et combien fut triste la vie qu'elle mena depuis lors! Ses neveux, malgré les soins qu'elle leur avait prodigués, se comportèrent horriblement mal, et dissipèrent un héritage de 40.000 francs. Cette pauvre fille

fut mise à la rue et mourut de misère et de chagrin. Elle disait un jour à un de nos Frères (F. Jn Bte à Neuv[ille]): Le Seigneur m'a montré un calice en me disant: Tu ne sais pas tout ce qu'il y a dedans. - C'était d'ailleurs une brave personne très pieuse et très vertueuse, qui faisait la Sainte Communion tous les jours.

Un malheureux père de famille parut un jour au parloir de N.D. de l'Hermitage, et demanda de voir son enfant qui était au noviciat. Ce pauvre homme était dans l'état le plus pitoyable, tout déguenillé et les pieds nus, bien que ce fut au milieu de l'hiver. Le F. Assistant qui alla lui parler, et qui a raconté ce fait, le voyant dans ce pitoyable état, en fut touché de compassion et lui témoigna combien il était affecté de sa triste position, surtout quand il eut appris que ce pauvre malheureux n'avait rien mangé de tout le jour. Il se mit aussitôt en devoir de le secourir. Mais cet homme lui répondit: Mon Frère, ne me plaignez pas. Je n'ai que ce que je mérite. J'ai été Frère, mais j'ai perdu ma vocation!!

Le monastère du Mont Cassin, qui est très riche et très célèbre, tombe en décadence, et il n'y vient presque plus de sujets, parce que la Règle de S. Benoît, ni l'esprit religieux, n'y est plus en vigueur. Tandis qu'à Subiaco, monastère du même Ordre et dans le même pays, mais bien inférieur sous les rapports de la richesse et de la renommée, on reçoit un grand nombre de sujets qui répandent une odeur de sainteté, dont tous ceux qui en sont témoins sont grandement édifiés. C'est qu'il y a là un Abbé qui, par ses exemples, encore plus que par ses insinuations, a su rétablir et maintenir, parmi les Moines, l'exacte et entière observance de la Règle (raconté par le P. Despillier, témoin oculaire, à Rome, 56).

Un jeune Séminariste, étant allé à la Trappe pour s'y édifier, le P. Abbé le remarqua et, dans un entretien qu'il eut avec lui, il l'engagea fortement à y rester, en lui représentant les avantages de la solitude et de la retraite, et en faisant l'éloge de ses Religieux. Mais, mon Père, lui répondit le séminariste, on peut bien être parfait ailleurs qu'à la Trappe. Notre Seigneur n'a pas été Trappiste. Et puis, même parmi vos Pères, on compte des déserteurs. Effectivement, cette année-là, il en était sorti cinq. Il y a donc des diables chez les Trappistes comme chez nous et leurs diables ne sont pas plus commodes que les nôtres (P. Choisin, Retraite à B., 57).

Une bonne mère de famille, à Naples, avait son enfant paralytique et allait tous les jours demander sa guérison devant une belle Madone qu'un charcutier avait mis sur la porte de sa maison. Elle persévéra à prier ainsi pendant huit ans. Enfin, un jour, elle dit naïvement à la Ste Vierge: Bonne Madone, voilà longtemps que je viens ici demander la guérison de mon fils, et vous ne me l'accordez pas; mais ne pensez pas que je m'ennuie et que je

cesse. Je viendrai toujours jusqu'à ce que je l'ai obtenue. C'était le soir; après avoir mis son fils dans le lit, aussi bien accommodé que possible, qu'elle faisait cette prière. Le lendemain, lorsque cette pieuse mère se rendit auprès de son fils, pour le lever, comme à l'ordinaire, quelle ne fut pas sa surprise quand elle le vit se mettre de lui-même sur son séant, et sauter à terre, en disant: Maman, je suis guéri! je suis guéri! Aussitôt, la mère transportée de joie et d'admiration, et toute hors d'elle-même, s'écria: Miracle! Miracle! mon fils est guéri! Persévérance et confiance dans la prière (Raconté par le P. Jésuite au Gesu, et rapporté par le P. Joseph, à Rome, 58).

L'enfant d'un gros richard de Lyon était très délicat dans son enfance. Il avait une mère très pieuse. A l'âge de 20 ans, il se fit capucin à Crest, ville du diocèse de Valence. Sa mère vint l'y voir et comme elle logeait dans un couvent de Religieuses, M. l'Aumônier l'invita à dîner avec lui et pria le P. Ange, Gardien du couvent des Capucins, de permettre à son fils de venir dîner avec elle; ce qu'il accorda. Mais le jeune Religieux, au lieu d'écouter la voix de la nature, pria son Abbé de lui permettre de ne pas user de cette permission. J'ai déjà vu ma mère, lui dit-il, ce que plusieurs de mes confrères n'ont pas encore fait; c'est assez; souffrez que je m'en tienne là. Le P. Abbé ou Gardien, édifié, y consentit (Raconté par M. Mouret, Aumônier des FF. à St P. 3 Chx.. Il avait vu lui-même ce jeune Religieux à Crest).

Le Couvent des Dominicains ou Frères Prêcheurs, de St Paul-3-Châteaux, a été fondé en 1660, par l'évêque de cette ville lequel, ayant fait faire une mission par les Dominicains du Buis, en fut si content qu'il voulut les avoir dans sa ville épiscopale. L'Eglise qui y est jointe, est plus ancienne que le couvent. M. d'Audifred, prêtre de St Paul-trois-Châteaux, donne la cloche;

Un bon Curé disait à un Frère Directeur: Depuis 22 ans, le 2è coup de l'horloge pour l'heure de ma messe, ne m'a trouvé à la sacristie que deux fois. Lorsqu'il dit la Messe à Diacre et Sous-Diacre, si celui-ci n'est pas prêt à l'heure, il le laisse et va commencer. Il ne faut pas que le sonneur s'oublie, autrement, bientôt, il perd sa place (Mornant, 58).

Le Médecin de la Maison Mère (St Genis-Laval), M. Bonnefoi, homme très religieux, en visitant deux Frères malades, couchés l'un à côté de l'autre, au dortoir de l'Infirmierie leur dit de se préparer à recevoir au plus tôt les Sacrements des mourants. Cette nouvelle ne fit sur eux qu'une impression de bonheur. Peu après, le plus grand (F.Autal) dit au plus jeune (F. François-Xavier): Mon Frère, nous allons partir tous les deux. - A la bonne heure, dit celui-ci à l'Infirmier; le F. Autal a de trop grandes jambes; je ne pourrai pas le suivre (Comme s'il se fût agi d'aller en promenade). Quelques heures après, je vins les voir et ils me demandèrent à faire leurs voeux avant de mourir (11 juin 1860). Et ils les ont faits effectivement ensemble, avant d'être

administrés (18 juin). F. François-Xavier n'ayant que 15 ans et 1/2, a fait le voeu d'obéissance et le F. Autil, âgé de 18 ans, ayant déjà fait ce voeu, a fait les autres. Ah! comme ils étaient contents!...

M. Pommier, célèbre médecin de Lyon, associé de feu M. Bonnet, a dit à un de nos Frères, qui le consultait pour des douleurs: Je suis atteint de douleurs rhumatismales, mais je n'ai aucune confiance aux eaux minérales. Si j'avais à ma disposition des bains d'eau minérale et une brosse de flanelle ou de crin, je laisserais les bains pour prendre la brosse, comme beaucoup plus efficace. Ne restez pas mouillé de sueur ni d'autre chose. Ayez une habitation saine et un bon ordinaire. Ne faites aucune imprudence; mais beaucoup d'exercice. Le Frère lui ayant demandé combien il lui fallait pour la consultation, le Docteur répondit: M. Bonnet demandait aux Frères un Pater et un Ave, et moi, je vous demande un De Profundis pour lui (24 mai 1860). Cet avis est confirmé par l'expérience de plusieurs de nos Frères.

Un bon Curé nous avait écrit, à l'époque de la Retraite des Frères pour nous prier de ne pas changer le F. Directeur de l'Etablissement, attendu qu'on en était très content, qu'il réussissait très bien, que sa conduite lui avait acquis toute son estime et son affection. Des raisons particulières nous obligèrent néanmoins à le changer. Le nouveau Directeur en arrivant fit sa visite à M. le Curé et lui présenta la lettre du Supérieur; puis il lui dit qu'il venait avec quelque peine dans cet Etablissement, parce qu'il craignait de ne pouvoir assez bien remplacer son prédécesseur, qui avait si bien réussi et avait toutes les sympathies de M. le Curé. Oui, il les avait, répondit le Curé, et dès ce moment, je vous les donne pareillement comme à lui. Ayant lu la lettre du Supérieur, il témoigna aux Frères qu'il en était content et satisfait. Et dans la suite, il leur montra que ses paroles étaient sincères. Bel exemple pour les Frères Directeurs, qui reçoivent un nouveau Frère (1859).

Un enfant, après avoir fait sa première communion, avait un si grand désir de recevoir souvent N.S.J.C., qu'il demanda et sollicita avec beaucoup d'instance la faveur de communier tous les dimanches; et, par sa bonne conduite, sa vie exemplaire et sa fervente dévotion, il mérita qu'on le lui accorda. Il avait été un jour invité à des noces. Il vint consulter son confesseur pour savoir s'il pouvait s'y rendre. Celui-ci lui répondit qu'il le pouvait, pourvu qu'il s'y comportât bien; mais qu'il y avait de danger et qu'il serait mieux de s'abstenir. L'enfant aussitôt prit sa résolution. Sa mère voulait qu'il vint aux noces avec elle, mais le petit s'en excusa sur l'avis qui lui avait été donné. Alors la mère le conduisit auprès du prêtre qu'il avait consulté, afin de l'engager à condescendre à ses désirs. Le prêtre ne fit que répéter à la mère ce qu'il avait dit à l'enfant, et celui-ci persista toujours dans sa résolution et demeura tranquille. - Quand les autres furent de retour des noces,

et qu'ils lui dirent qu'ils avaient bien bu et bien mangé, et qu'ils s'étaient bien amusés, etc: Et moi, répliqua l'enfant, je n'ai pas tant bu et mangé que vous; je n'ai pas eu tant d'amusements, mais je suis plus content que si j'y étais allé. - Le bon Dieu récompensa une conduite si édifiante et si généreuse dans un enfant encore si jeune, en lui donnant la vocation à la vie religieuse. Il n'avait que 13 ans quand il entra au Noviciat de St Paul-3-Châteaux, où sa piété, ses talents et ses heureuses dispositions se développèrent de plus en plus. Comme il était trop petit et trop jeune pour être envoyé dans les établissements, après son noviciat, il eut l'emploi de sonneur et de sacristain. Ces deux emplois étaient convoités; le F. Directeur ne voulut pas qu'un seul en fut chargé en même temps; il demanda à ce jeune Frère lequel il préférerait garder. Celui de sacristain, répondit-il parce que je serai plus souvent avec N.S. à la chapelle. Le F. Directeur fut enchanté de cette réponse; et il lui laissa l'emploi de sacristain; et le petit Frère s'en acquit toujours avec une piété, une modestie, une candeur et une exactitude admirables. On le voyait, pendant les temps libres, frotter les chandeliers, arranger, nettoyer, mettre en ordre tout ce qui lui était confié; Pendant quelque temps, il fut seul sacristain; il suffisait à tout, s'occupait de tout, et tenait tout prêt. On lui donnait seulement quelqu'un aux grandes fêtes pour lui aider à orner l'autel (F. Bénildus, 1859). Ce qui précède a été raconté par le prêtre, témoin des actions de l'enfant dans le monde au Supérieur des Frères, témoin des actions du sacristain, à la Maison de Noviciat.

M. Petitain, Curé d'Ampuis, Rhône, qui a laissé dans cette paroisse de si précieux souvenirs, n'allait jamais dîner chez aucun de ses paroissiens, et il sortait rarement de sa cure. M. Brut, son successeur, suit ses traces et ne sort que pour visiter les malades (1860).

Quelques élèves du Séminaire de S. Sulpice, à Paris, s'étant présentés à la chambre du Supérieur, pour lui souhaiter sa fête, il les repoussa et les réprimanda fortement, en leur disant que ce n'était pas l'usage dans la maison, et qu'ils devaient retourner dans leurs classes (Raconté par M. de Camaret, qui avait été élève, le 6 juin, fête du P. Nicolet, à Rome 1858).

Un Religieux bénédictin (P. Despillers) avec lequel j'ai été pendant 4 mois à Rome, n'avait pas de montre; il venait demander l'heure quelquefois pour sa messe ou pour faire ses visites. Il avait à ses souliers des lacets comme les nôtres (1858).

Pendant les 5 mois que j'ai passés à Rome, je ne crois pas que le Collège romain ait manqué un seul jour de sonner, à la minute, la classe du matin et du soir, ni le Château S. Ange de donner le même signal de l'Angelus, à midi, par un coup de canon, dès que monte la boule noire du Collège, qui est le régulateur de la ville.

Un Supérieur de Noviciat de la Compagnie de Jésus, en disant adieu à un Novice qui se trouvait dans la nécessité de se retirer, lui adressa ces paroles pour dernier avis: Soyez Jésuite dans le monde - c'est-à-dire, conduisez-vous comme si vous étiez Religieux - Il s'en est souvenu et a fait beaucoup de bien dans sa paroisse et ailleurs. (M. Perdu, Curé d'Airaines, qui a prêché la retraite des Frères, à Beaucamps, en 1858).

Mgr de Garcignies, Evêque de Soissons, dans une allocution aux Frères, aux élèves de Beaucamps, le 16 mai 1831 disait : C'est dans les écoles et dans les Maisons d'éducation et de Noviciat, bien religieuses et bien régulières, que l'on apprend à penser, à parler, à agir comme il faut, ce qui comprend toute la morale chrétienne.

M. Eynard, de S. Paul-3-Châteaux, homme plus qu'octogénaire en 1858 et qui, sous la République de 93, avait des emplois assez élevés, dont il s'acquittait en favorisant autant que possible la Religion catholique, me disait, un mois d'octobre de la même année, qu'il avait eu l'occasion de voir Notre Saint Père le Pape Pie VII, sous l'empire, à Paris, et que Sa Sainteté, traversant les corridors des Tuileries, en simple soutane et calotte blanches, sans autres ornements, lui inspirait plus de respect, d'amour et de vénération que la majesté impériale avec tout l'éclat et la pompe de ses habillements, chamarrés d'or et d'argent; il ajoutait ensuite qu'il considérait comme un suprême bonheur pour lui, d'avoir pu s'agenouiller devant le saint Père, à son passage, presser sa main, baiser son anneau et sentir cette même main sur sa tête.

En allant de Montélimar à Aubenas (7 7bre 1859), j'étais dans la voiture avec deux mères de famille, ayant chacune un enfant de 4 ou 5 ans. L'un de ces enfants était tranquille et calme, bien que joyeux et réveillé. Mais l'autre était babillard, turbulent, et remuant continuellement. Sa mère, après plusieurs avertissements, finit par lui donner quelques petits soufflets; l'enfant pleura un peu, et s'endormit ensuite sur le sein de sa mère. Cette bonne mère le couvre, met sa main sur lui, et le laisse ainsi dormir en repos, content et heureux. L'autre petit s'endormit également sur les genoux de sa mère, et il fut l'objet des mêmes attentions. - Faible trait de la bonté de Dieu pour les justes et les pécheurs.

Un Frère Visiteur donnait une composition d'arithmétique dans une classe. Le maître avertit un des élèves que c'était à son tour à réciter le chapelet perpétuel, qui se récite dans les classes des Frères des Ecoles Chrétiennes. L'élève répond qu'il est embarrassé pour faire sa composition et qu'il ne la comprend pas. Néanmoins, il la laisse pour aller réciter le chapelet, et il vient la reprendre ensuite. Il s'en trouva si bien qu'il fut le premier de sa classe (Raconté par le P. Constant, Mariste, à N.D. de l'Hermitage, le 22 avril 1861).

Dans la catastrophe du 10 juillet 1864, où tant de personnes, à bord

du bateau la Manche, ont été noyées dans la Saône, une femme, tombée à l'eau et ne conservant plus d'espérance, recommandait son âme à Dieu et s'encourageait en pensant qu'elle portait un scapulaire, quand, tout à coup, elle sent le fer du harpon qui s'accroche à ses vêtements; elle le saisit et revient sur l'eau. - Une autre, se sentant entraînée dans la rivière, promit de porter pendant un an une robe bleue en l'honneur de la Ste Vierge; elle fut soutenue par ses vêtements et poussée de l'autre côté de la rivière auprès d'un bateau amarré. Deux jours après, elle s'est empressée de se rendre à Fourvières pour rendre à Marie ses actions de grâces. Quelques autres personnes ont été préservées d'une manière vraiment providentielle. Une famille qui devait prendre passage sur le fragile bateau n'a pas pu heureusement exécuter son dessein, pour s'être retardé quelque peu dans une Eglise devant le Saint Sacrement. - Une pauvre fille, déjà embarquée, voyant un nuage noir monter sur l'horizon, se souvient qu'elle n'a pas de parapluie et, faisant quelques pas en arrière, se rejette sur le ponton, d'où elle est témoin du désastre. - Ne doit-on pas reconnaître là les effets d'une céleste protection! ...

Le 15 7bre 1864, . Octave de la Nativité de la Ste Vierge, les jeunes Frères et Postulants de la Maison-Mère étant en vacances pendant les Retraites, à N. D. de l'Hermitage, j'allais du côté du cimetière, lorsque je vis venir à moi, un petit Postulant qui tenait à la main une belle poire Bon Chrétien, bien mûre et qui paraissait délicieuse. - Il ne restait plus que cette poire à l'arbre, me dit-il en m'abordant, je l'ai cueillie et je vous l'apporte. - C'est bien, mon enfant, lui répondis-je, en la prenant. Je vous remercie. Je fus ravi de la candeur, de la simplicité et de la mortification de cet enfant. Il était tout seul; il aurait donc pu manger la poire sans que personne ne le vît; mais il a écouté la voix de la grâce et de sa conscience; il a obéi à la Règle. De mon côté, je remis la poire à un jeune Frère qui se trouvait là, lui disant de la porter à la cuisine; et peu après, je m'y rendis; je vis la poire sur la table et je dis au Chef Cuisinier de l'y laisser jusqu'après le repas. Plusieurs jeunes Frères étaient alors employés à la cuisine; la bonne poire pouvait les tenter; c'était une épreuve. Le lendemain, avant le déjeuner, je demandai au F. Cuisinier ce qu'elle était devenue. Je viens de la retirer, me répondit-il, personne n'y avait touché. - Ceci rappelle la grappe de raisin qu'on apporta à S. Macaire d'Alexandrie, qui en avait envie et que, néanmoins, il fit porter à un autre Frère qui, par mortification, la porta à un autre; et ainsi de suite, de manière que la grappe fit le tour du désert des cellules, et revint à S. Macaire qui, admirant la vertu et la solidarité des Solitaires, ne voulut pas lui-même la manger (Vie des Pères; L. 3, CH. 11, T. 2).

Un capitaine de navire, de retour en France, alla rendre visite à une famille honorable et très chrétienne qu'il affectionnait. Le Vicaire Général

du Diocèse devait prêcher ce jour-là sur la dévotion au Sacré-Coeur. On propose poliment au capitaine d'aller l'entendre; il n'osa refuser. Le prédicateur prit pour texte ces paroles de N. S.: Venez à moi, vous tous, etc (Matth, 11). Le capitaine en fut si touché qu'il ne fut occupé d'autre chose tout le temps du sermon. - C'est vrai, se disait-il en lui-même, il n'y a de bonheur qu'en J. C.; depuis ma première communion, je ne suis pas heureux parce que je ne pratique pas ma religion. Il faut que je me confesse. Effectivement, il va trouver le prédicateur et lui demande de se confesser. Depuis, il a toujours vécu en bon chrétien. - Efficacité de la parole de Dieu. Effet d'une éducation chrétienne (Raconté par le P. Jésuite qui prêchait la Retraite des Supérieurs à S. Genis-Laval, 65).

Un enfant de 6 à 7 ans, appartenant à une famille bien chrétienne, entra dans une maison voisine, où il y avait des noix; on lui en présenta une poignée, mais l'enfant les refusa disant que les noix étaient pour l'huile; je ne puis penser à l'acte de réserve et de mortification de cet enfant sans l'admirer. - Eh! que penser d'un Religieux qui n'a pas le courage d'observer sa Règle, en se privant de manger entre les repas! (1817, à Maisonnette)

M. Augustin Chapuis, Aumônier des Frères à N. D. de l'Hermitage, me dit un jour qu'il avait entendu M. Duplais, célèbre théologien et Supérieur du Grand Séminaire de Lyon, adresser plusieurs fois ces paroles aux séminaristes: Messieurs, ne lisez pas les bons livres... Etonnés, ces Messieurs attendent l'explication de ces paroles extraordinaires. Alors, M. le Supérieur ajouta: Oui, je vous le répète, Messieurs, ne lisez pas les livres qui sont simplement bons, mais lisez seulement les livres qui sont excellents; parce que les fonctions ecclésiastiques ne vous permettent pas de donner beaucoup de temps à la lecture. On peut bien appliquer cela aux Frères (1868).

Le P. de Ravignan, célèbre prédicateur jésuite, faisait, sur ses auditeurs, une impression bien salutaire par la manière dont il faisait le signe de la Croix au commencement de ses sermons. Et Mgr Rivet, Evêque de Die, édifiait beaucoup, en faisant ses prières comme s'il parlait à une personne respectable et familière : ce dont le P. Valuy, Jésuite, qui l'a raconté, a été lui-même témoin (Retraite de 1868).

Un enfant de 8 à 9 ans, fils unique d'un riche négociant de Rive de Gier, après avoir fréquenté quelque temps l'école des Frères, tomba malade et sa mère en était fort affligée; l'enfant, au contraire, paraissait content et joyeux et disait à sa mère: J'espère que je serai bientôt dans le Ciel! - Pourquoi dis-tu cela, répondit la mère? j'espère, moi, que tu guériras. Une autre fois, il lui dit: Pourquoi, maman, vous chagrinez-vous? Si vous m'aimez, vous devez être bien contente de me laisser aller au Ciel. Le Prêtre qui le visitait jugea que cet admirable enfant était en état de faire sa première

Communion; il l'en avertit. Quel bonheur! Des larmes de joie coulèrent de ses yeux, et son coeur innocent se dilata en transports d'amour et de reconnaissance. Il dit à sa mère de mettre tout en ordre et en état de propreté dans la maison, parce que le bon Dieu allait y passer; il ajouta qu'il voulait se lever pour recevoir N. S. plus respectueusement. Sa bonne mère fit d'abord quelque difficultés; mais elle céda enfin à ses instances; elle l'habilla et le mit sur une chaise près de la table préparée à cet effet. Quand il eut communiqué, il resta longtemps comme absorbé en Dieu, et lorsque sa mère lui dit qu'il fallait se recoucher: Cela n'est pas nécessaire, lui répondit-il; je préfère rester sur ma chaise; demain, je n'aurai plus de mal; je serai dans le Ciel. Effectivement, le lendemain, étant encore sur sa chaise, il s'endormit dans le Seigneur: sa figure portait l'empreinte d'un prédestiné. Aussitôt qu'on apprit sa mort, on accourut pour le voir. On le contemplait avec admiration. Le F. Directeur, âgé de 80 ans, s'y rendit avec ses Frères; ils regardaient cet enfant avec attendrissement et lui baisaient les mains. Ses funérailles se firent avec un nombreux concours de fidèles; tous les enfants des Ecoles y assistaient (Raconté par F.).

Un tout petit enfant, à qui sa bonne mère recommandait de ne pas sortir de la maison pendant son absence, lui demandait un livre sur la couverture duquel il y avait une figure de Marie conçue sans péché; et il demeurait tranquille, les yeux fixés sur cette image, jusqu'au retour de sa mère. Ce pieux enfant, après avoir quelque temps fréquenté l'école des Frères, à Pélussin, sa paroisse, est venu à N. D. de l'Hermitage, où il a été revêtu de l'habit religieux et s'est fait toujours remarquer par la pratique de toutes les vertus de son état (F. Béatrix; raconté par F. Modeste, 1870).

Un bon Prêtre tomba dangereusement malade quelque temps après son ordination. On le croyait près de rendre le dernier soupir, lorsque, tout à coup, il se lève en sursaut, à genoux sur son lit; il s'écrie: Mon Dieu! du temps! du temps pour faire pénitence!... Il avait vu, comme dans un tableau, tous les péchés de sa vie, confessés et non confessés, et ils lui paraissaient non écrits, mais en substance. On le relève et le tableau avait disparu. Il recouvra la santé et devint un zélé Missionnaire. Dans les Retraites, il racontait ce qui lui était arrivé dans cette circonstance et les autres Prêtres en étaient attendris jusqu'aux larmes (Le P. Racur, Mariste, qui l'a appris de sa bouche, l'a raconté à la retraite des Supérieurs, en 1870).

M. Géri, bon Prêtre, ancien Supérieur des Frères de Viviers, et toujours très attaché à nos Frères, qu'il visite, en voyage, dans leurs établissements, étant venu voir le R. F. Supérieur Général à S. Genis-Laval, celui-ci recommanda la Congrégation à ses prières. Hélas! répondit-il, mes prières sont bien faibles! Cependant, je me crois bien puissant en deux circonstances:

1° quand je dis le Bréviaire, ce sont les prières de l'Eglise que je récite avec N. S. P. le Pape, avec les Evêques et les Prêtres, par ordre de l'Eglise; 2° quand je dis la Ste Messe. Oh! alors, c'est J. C. lui-même, qui s'offre et qui prie; sa dignité et ses mérites sont infinis; et par lui, nous offrons à Dieu l'équivalent et plus de ce que nous devons et demandons (F. Louis-Marie, Sup. Gén., raconté à la Retraite des Supérieurs en 1870).

Le P. Galabert, Prêtre de l'Assomption de Nîmes, était aumônier des Soeurs du Bon Pasteur, à Rome, pendant mon séjour dans cette ville, et comme il était intime avec le P. Nicollet, Mariste, il venait nous voir de temps en temps au palais Valentini. Je suis revenu de Rome avec lui jusqu'à Marseille. Je l'ai prié de me permettre de ne faire qu'un avec lui pendant le voyage; ce qu'il a accepté volontiers. Et comme il connaissait bien l'italien et qu'il était au courant des affaires, pour traiter avec les employés, les douaniers et les portefaix, je crois qu'il m'a fait faire une grande économie d'argent. Je lui en conserve un souvenir bien affectueux et bien reconnaissant. A Marseille, nous avons rencontré son Supérieur, le R. P. d'Alzon qui, par sa taille, son maintien, sa figure et sa conversation, rappelle le P. Champagnat.

Faisant pour la première fois le trajet de La Louvesc à St Félicien, sans en bien connaître la route et la distance, je cheminai d'abord par un beau temps; c'était après-midi; je disais mon office, lorsque je vis un nuage s'avancer sur l'horizon; je me trouvais alors dans un désert, au milieu des montagnes et des bois. Je rencontre un homme? N'y a-t-il pas quelque maison le long de la route? lui dis-je. - Il n'y en a point, me répondit-il. Le nuage grossit et s'avance toujours; et mon inquiétude augmente. Je prie la Ste Vierge de m'accorder une maison pour me mettre à l'abri. Déjà, le tonnerre se fait entendre et la pluie commence à tomber. Je regarde et j'aperçois une maison, à peu de distance au-dessous de la route. J'y cours et, à peine arrivé à la porte, un coup de tonnerre épouvantable éclate, accompagné d'une grêle épouvantable qui a bientôt blanchi tout le pays. Je trouvai là une bonne hospitalité. On alluma du feu pour sécher; et, lorsque, environ une heure après, je voulus continuer ma route, la maîtresse de maison me prêta un parapluie, en cas de besoin, me disant de le déposer chez les Frères de St Félicien, dont j'étais encore éloigné d'environ une heure, et où j'arrivai à la nuit tombante. - Le F. Callixte, alors Directeur à St Julien Molle Sabate, m'avait conduit le matin à cheval jusqu'à La Louvesc.

Encore tout petit enfant, j'avais mal au pied et couchais à la grange; je me levai la nuit pour quelque besoin, et me dirigeai vers l'escalier de pierre par où l'on descendait à l'écurie et auquel il manquait une marche supérieure. Je fais un faux pas, je tombe sur l'escalier, et roule sur les degrés jusqu'au fond. Je pouvais m'assommer, me casser les membres, je n'eus pas une égra-

tignure, une contusion, comme si j'eusse roulé là sur du coton. J'ai attribué cela à mon bon Ange gardien. Ils vous porteront entre leurs mains (Ps 90).

Le 6 mai 1872, quel n'a pas été notre effroi, lorsque, en sortant de la Messe, nous avons vu la rivière considérablement grossie, et grossissant toujours d'une manière effrayante, à cause de la forte pluie qu'il faisait et qui, selon les apparences, allait continuer encore longtemps. - Le ciel était obscurci par les nuages, les eaux roulaient de tous côtés, la rivière s'avancait considérablement dans le pré; elle était presque au niveau du jardin; le lavoir était envahi par les eaux; elles gagnaient le réfectoire et menaçaient de remplir le pont. Déjà, le mur qui longe la maison était entamé, le danger était imminent, malgré les efforts qu'on faisait pour le conjurer. - Après avoir prié à la Chapelle, je me suis souvenu que le Scapulaire avait arrêté un incendie: et j'ai eu la confiance qu'il pourrait aussi arrêter une inondation. Dans cet espoir, j'ai mis un Scapulaire ou plutôt les deux Scapulaires réunis du Mont Carmel et de l'Immaculée Conception, à la fenêtre de ma chambre, avec un chapelet indulgencié, du côté que la rivière venait; j'ai fait de même à la fenêtre qui donne sur la rivière, longeant la maison. - Chose admirable! aussitôt, la pluie cesse, la rivière baisse; le ciel s'éclaircit; et toute crainte sérieuse est dissipée. Depuis la rivière a continué de baisser jusqu'à ce qu'elle est venue à peu près à son état ordinaire. Grâce à Dieu! gloire à Marie! car notre secours est dans le Nom du Seigneur, et Marie est notre Ressource ordinaire.

COMPARAISONS

Que penser d'un enfant qui n'aime sa mère que lorsqu'elle lui donne des bonbons, qui laisse son père pour s'attacher aux récompenses qu'il a reçues?...

Quand je perds quelque chose que j'aime et qui m'est nécessaire, il semble que mon affection pour cet objet se renouvelle ; j'y pense souvent, je cherche, j'examine... quelle joie si je le retrouve! Les sécheresses dans l'oraison sont des jeux d'amour.

Encore qu'on ait lavé une pièce de toile, elle n'est pas blanche, il faut pour cela jeter de l'eau dessus pendant plusieurs jours; encore que Dieu nous ait pardonné, il faut nous laver de plus en plus.

Il n'est pas dangereux qu'une aiguille qui tient à un bon fil se perde, à moins qu'on ne le coupe; quand même on enverrait un Frère bien loin, s'il est toujours attaché à la Société et à ses Supérieurs, il ne s'égarera pas.

Si un tiroir est difficile à fermer, il ne faut pas s'impatienter et donner

des coups tantôt d'un côté et tantôt de l'autre, mais le soutenir doucement pour l'aider à entrer : il faut se comporter de même pour corriger les défauts.

Quand on vient à la classe et qu'on trouve le poêle tout prêt à être allumé, on a qu'à mettre le feu et on se chauffe, mais si, la veille, on n'a pas eu soin de le garnir, que rien ne soit prêt, il faut du temps pour aller chercher le bois, le charbon, nettoyer les cendres, et l'arranger: on endure le froid, on est distrait. Nécessité de se préparer à l'oraison - calorifuger.

Quand on a un briquet phosphorique ou des allumettes oxygénées, on a bientôt fait du feu, mais il faut frapper vivement sur la pierre pour en tirer. Selon que notre coeur est disposé, les affections y [jaillissent].

Un jour clair et serein est beau, mais un jour sombre et pluvieux est quelquefois nécessaire. La joie et les consolations spirituelles nous réjouissent, les épreuves et les peines accroissent et affermissent notre vertu.

Une lampe peut communiquer sans altération le feu dont elle brûle à un million d'autres. Jésus-Christ est tout entier dans chaque hostie consacrée.

La prunelle de l'oeil qui est si petite reçoit sans confusion l'image et l'empreinte d'une grande étendue de pays et des objets les plus considérables. Jésus-Christ est dans l'hostie selon les proportions naturelles de son corps.

Trois personnes également sages, puissantes et riches ont travaillé ensemble à faire un bel instrument ... un orgue ...elles ne laissent pas d'être égales entre elles quelle que soit celle qui en joue. Quoique Jésus-Christ ait un corps, il est égal aux deux autres personnes en toutes les perfections.

Celui qui écrit bien, qui dessine bien, qui travaille ou qui joue avec avantage ne s'ennuie pas dans son occupation ; il la quitte avec peine et la reprend avec plaisir : tel est celui qui fait bien sa méditation; le contraire arrive à ceux qui font mal, avec dégoût.

L'huile est immiscible à l'eau, mais avec un jaune d'oeuf, la pomme, un sirop, en versant l'eau peu à peu, on les unit. C'est ainsi qu'il faut corriger nos défauts et acquérir les vertus.

L'oiseau a deux ailes pour voler et l'air le soutient. L'âme a deux ailes pour s'élever: la défiance de soi-même et la confiance en Dieu et la grâce la soutient.

La rivière ou le réservoir peut être plein d'eau, et le jardin être en même temps sec et aride. L'esprit peut être éclairé et la conduite dérégulée.

Plus on craint le chien qui aboie et plus il est acharné à poursuivre ; le contraire a lieu quand on ne craint pas, et que l'on ne se dérange pas ou bien qu'on poursuit vigoureusement le chien. Le démon est un chien.

Le papillon ne fait que voltiger sur les fleurs ; l'abeille s'y arrête pour en sucer le suc : consid[érations], affect[ions].

Quand on veut nettoyer une chambre, la poussière s'élève ; il en est de même pour les défauts.

Un homme s'aperçoit que les bêtes ont ravagé sa terre, il y veille davantage et par là s'en aperçoit mieux ; les défauts qu'on veut corriger se montrent plus on y fait attention.

Quand on met un chien à l'attache, il crie, il s'agite : nos passions sont comme des chiens furieux.

Si le tailleur ou le tisserand vient à casser son fil, il ne s'impatiente pas pour cela, il le noue et continue. C'est ainsi que nous devons faire quand nous manquons.

Ce qui tient de plus près au nid, c'est la branche qui le soutient. La corde, le battant, c'est ce qui tient de plus près à la cloche : rien ne tient de plus près à la pratique qu'une forte et sincère résolution.

Les pages de la cour et les chambellans doivent être mieux habillés et plus propres que les cultivateurs et les écuyers. Les religieux doivent être plus parfaits.

Le soufflet anime tous les jeux et toutes les notes de l'orgue. L'oraison est l'âme de la piété.

L'eau par elle-même n'a de force qu'en descendant; mais par l'action du feu, elle s'élève avec une force surprenante comme chevaux. L'oraison nous donne du courage.

Le fini comparé à l'infini n'est rien, parce que multiplié il ne peut l'égaliser et reste toujours infiniment petit.

Les feuilles et les fleurs qui composent un bouquet, quoique différentes en beauté, en grandeur, etc ... offrent par leur assemblage un agréable coup d'œil : prière comm[unautaire].

Les chaleurs de l'été, les ardeurs du soleil en plein midi ne peuvent dessécher la rosée tombée sur l'herbe appelée ros soli ; elle la conserve sur ses belles feuilles d'une manière admirable: ainsi la violence des passions et l'ardeur de la concupiscence ne saurait enlever à une âme la douce rosée qui se répand sur elle dans l'oraison.

Si le support est lié à l'arbre trop fortement, il nuit à son accroissement. On déshonore la justice, quand on n'y joint pas la douceur, les égards, la condescendance.

Si votre cordon se prend à une branche, vous l'en détacherez bien facilement en vous approchant et en le dégageant doucement avec la main, qu'en le tirant de force et avec violence au risque de casser la branche et le cordon : plus fait douceur que colère.

Comme l'industrielle abeille, cueillir sur toutes sortes de fleurs le nectar des vertus pour en composer le miel précieux de la perfection religieuse.

Si c'est un honneur et un avantage très recherché d'être bien uni à une personne puissante : quel honneur et quel avantage incomparable d'être intimement uni à Dieu.

Un bon père n'exige de ses enfants que ce qu'ils peuvent faire selon leur âge, leurs forces et leurs dispositions. Celui qui est plus jeune ou indisposé est l'objet de ses plus tendres sollicitudes, bien qu'il ne fasse pas autant que les autres : quelle comparaison entre la bonté d'un homme et celle de Dieu.

On préfère n'être pas rasé que de ne l'être qu'à moitié.

Le ver à soie naît d'un oeuf et rampe ; il sort de son cocon et vole.

L'homme sort du sein de sa mère avec l'aide d'autrui, pour souffrir et mourir. Le corps entre dans le sein de la terre par le secours d'autrui pour dormir et pourrir.

L'âme sort de ce monde par le décret divin pour jouir ou pâtir ; elle rentre dans le corps pour le pouvoir divin, pour noircir ou embellir : ils resteront unis pendant l'éternité pour haïr ou chérir.

Celui qui négligerait le style simple et naturel, pour ne s'attacher qu'au sublime ou soutenu, serait semblable à un fier rodomont qui ne voudrait parler qu'en chaire ou à cheval.

Souvent quelques gouttes d'huile suffisent pour ôter la rouille ; quelquefois il faut la lime : correction.

Que dirait-on d'un médecin qui ne s'occuperait que de mathématiques? Science d'un Religieux.

Si vous voyez un beau visage, pensez à ce que renferme le nez et les joues.

Notre corps est comme un sac d'ordures couvert de toile cirée dont toutes les ouvertures répandent l'infection, dont le contact est dangereux ... et l'on s'attache souvent à ce qu'il y a de plus sale.

L'usage du tabac établit un cautère au nez qui affaiblit le sens de l'odorat, énerve la membrane muqueuse, et oblige d'avoir alternativement le mouchoir d'une main et la tabatière de l'autre.

Si j'avais un ennemi dont je veuille me venger, je lui conseillerais le vin et le tabac.

Les lunettes sont aux yeux ce que les gants sont aux mains.

Vieillards respectables de 15 à 20 ans : les lunettes sur le nez, la tabatière à la main. Voilà qui est beau!

Le Religieux qui voyage sans arrêt se trouvera bien fatigué quand il faudra faire le grand voyage de l'éternité.

Lorsqu'on voit venir à soi une bête féroce, on court monter sur un arbre. Mauvaises pensées, etc. fuite, élévation à Dieu.

Quand une horloge ou une montre est dérangée, on ne s'en prend pas au cadran, ni aux aiguilles, on en cherche la cause dans l'intérieur. Mettre la cognée à la racine : tarir la source, défauts.

Un religieux relâché ressemble à ces plantes qui se flétrissent et sèchent peu à peu jusqu'à la racine, pourrissent et gâtent celles qui les entourent si un jardinier habile et vigilant de les arracher et de les jeter.

Les fruits vermoulus ou avortés tombent d'eux-mêmes ou à la moindre secousse, au moindre vent : défection.

Rentrons dans la chambre, nous en verrons les défauts et les ordures à la lueur de la lampe ; nous en découvrirons davantage à la lumière du quinquet ; nous les reconnaitrons mieux à la clarté du soleil : nous en apercevrons encore plus à la faveur de ses rayons. Approchez-vous de Dieu et vous serez éclairés (Ps 33).

Le loup vient enlever le chien dans le village à la porte des maisons ; il tâche de surprendre la brebis paissant paisiblement dans les champs ; il suit le voyageur pour se jeter sur lui dès qu'il le verra trébucher. Fureur artificieuse du démon.

Que penser de celui qui, invité à manger chez un grand personnage, se mettrait à table et en sortirait sans donner aucun témoignage de respect et de reconnaissance. Prières avant et après le repas.

Comme un homme attaché à deux bêtes: dont l'une l'entraîne et l'autre le retient : le sensuel est entraîné par la concupiscence, la passion, l'habitude, et retenu par la honte, la crainte, le remords.

L'eau est par elle-même froide, pesante, elle tend toujours en bas et n'a de force qu'en descendant, mais excitée par l'action du feu, elle change de nature, devient légère, s'élance dans l'air avec rapidité et sa force, en montant, est prodigieuse : vapeur : amour de Dieu.

Agir dans la colère, c'est mettre à la voile dans une tempête.

Comme les oiseaux, ne buvons pas une goutte d'eau sans élever nos regards reconnaissants vers le ciel.

Misérable ceux qui s'appliquent à considérer ceux qui ont la morve la plus claire que les autres pour la lécher (familiarités).

Avez-vous une affection désordonnée pour un enfant, etc ... qu'il se mouche fortement et vous remette le mouchoir pour le lécher; vous le lui rendez après y avoir jeté un gros crachat.

Le cochon mange en grognant, et sans lever les yeux, il ne voit que la terre et la matière. L'oiseau en buvant lève la tête et les yeux vers le ciel à chaque reprise. Aspirations.

Un serpent tue dans le nid de petits oiseaux et les jette dehors, en présence de la mère qui crie, frissonne, tremble et se désole sans pouvoir

L'empêcher - péché, scandale.

Aimeriez-vous perdre un pied [plutôt] qu'un soulier, la tête que le chapeau, la vie de l'âme que la vie du corps. Péché.

Un coup de fouet ou d'éperon donné trop vivement ou mal à propos à un cheval peut faire précipiter et périr le cheval, le cavalier et la voiture. Correction.

La bonne conduite est la mère de la gaieté, et la gaieté est la mère de la santé.

Il en coûte plus pour polir une statue que pour lui donner la forme humaine. Education.

Dans un temps où presque tous les jeunes gens d'une grande ville se faisaient une gloire, un mérite de porter des lunettes, un Monsieur, choqué de cette pédanterie, attacha des lunettes sur le nez de son chien et mit au-dessus cet écriteau: Moi aussi, je porte des lunettes! Combien qui s'accoutument aux lunettes et au tabac et n'en ont pas plus besoin que le chien de ce monsieur.

Il faut corriger les défauts de nos Frères comme on corrige l'écriture et la dictée des élèves.

Quoique Dieu ait chassé Adam du paradis terrestre, il ne l'a pas réprouvé; celui qui est obligé de quitter l'Institut, bien que par sa faute, peut encore être saint.

Pour éloigner un chien qui ennuie, lui donne-t-on un morceau de pain ou un coup de pied? Il en est de même des passions.

L'homme est composé d'une âme raisonnable et d'un animal enragé : l'âme doit toujours le tenir à l'attache de peur d'en être mordue et de devenir elle-même enragée.

Religieuse gaîté, doux exercice, modeste repas, sont des médecins qui ne trompent pas.

A une violette

Aimable fille du printemps
Timide amante des bocages

Ton doux parfum flatte nos sens
Et tu sembles fuir nos hommages.

Comme le bienfaiteur discret
Dont la main secourt l'indigence
Tu me présentes le bienfait

Et tu crains la reconnaissance
Viens prendre place en nos
jardins.

Quitte ce séjour solitaire
Que dis-je? Non, dans nos
bosquets

Reste, ô violette chérie.
Heureux qui répand des bienfaits
Et comme toi cache sa vie.

Quand on est sur le vaisseau de la volonté de Dieu, on peut être tranquille et voyager en toute sécurité, pourvu qu'on se laisse bien diriger et conduire et qu'on ne quitte pas le vaisseau, on ne peut faire naufrage ni s'égarer.

Il est dangereux que celui qui fait tourner ses cheveux, ne fasse en même temps tourner sa piété et sa vocation. C'est être fat et se rendre ridicule. Un simple enfant n'aurait pas même la pensée de violenter ainsi la nature.

Le jardinier cultive, sème, plante, arrose, mais Dieu seul fait croître les plantes. Nous coopérons à la grâce, en faisant avec elle ce qui dépend de nous, mais c'est Dieu qui opère tout en tous.

Celui qui manque sa vocation peut se sauver, mais difficilement, de même qu'on peut vivre, ayant un membre démis, mais qu'on ne s'en sert que difficilement.

Il arrive souvent que l'on est plus content, plus heureux de trouver un vase de terre sous son lit, que d'avoir un vase de porcelaine sur sa cheminée. Il ne faut mépriser personne; on a souvent besoin de plus petit que soi.

Celui qui a été volé une fois a bien soin de fermer la porte ensuite.
Mortification des sens.

Un arbre qui n'est pas bien enraciné ne porte pas de fruits; de même un Religieux qui n'est pas ferme dans sa vocation ne fait pas de progrès dans la perfection.

Si un habile médecin vous donne une consultation qui renferme tous les remèdes nécessaires pour guérir de votre maladie et affermir votre santé, vous présentez la consulte à l'apothicaire, et vous prenez le remède, bien que vous n'en sachiez ou n'en compreniez pas la composition, parce que vous avez toute confiance en celui qui vous l'a donnée. Il en est de même de l'Office divin pour ceux qui ne comprennent pas le latin.

